

Год. XIII
1944

№ 1—2
Януарий—Февруарий

ПРАВОСЛАВЕНЪ МИСИОНЕРЪ



„Ако нѣкой между васъ, братя, се отклони отъ истината, и другъ го обърне, нека той знае, че, който е обърналъ грѣшникъ отъ лъжливия му пътъ, ще спаси една душа отъ смъртъ и ще покрие много грѣхове“ (Иак., 9—20).

Издаването, съ благословението на Св. Синодъ, отъ 31. XII. 1931 г., № 10,678. списание „Православенъ Мисионеръ“ е препоръчано отъ Министерството на Народното Просвещение, съ окръжно № 12,500, 25 априль 1933 год. за библиотекитъ на учителскитъ институти и на тия на пълнитъ и непълни срѣдни училища и съ окръжно отъ същото министерство съ № 2900 отъ 22 май 1939 год. до г. г. областнитъ училищни инспектори, директоритъ на учителскитъ институти, гимназиитъ, гимназиалнитъ клонове и до г. г. окол. училищни инспектори.

† Основателъ: М. А. КАЛЪНЕВЪ.

Редакторъ: Архимандритъ Методий

ПЛОВДИВЪ,
Търговска Печатница
1944.

Добросамарянскитѣ заблуди и лъжеучения, „Светийското царство“

(Продължение).

Добросамарянското учение за „Светийското Царство“ е *изцяло лъжливо*, защото е противно на свещ. Писание и учението на свв. Отци въ всичкитѣ си отдѣлни точки, а именно:

а) че при така наречения „гнѣвъ Божий“ грѣшницитѣ щѣли да бждатъ изтрѣбени (добросамарянското „пречистване на свѣта“) и щѣли да останатъ само праведницитѣ;

б) че тогава умрѣлитѣ отъ вѣка праведници щѣли да възкрѣснатъ (добросамарянското „първо възкресение“), а умрѣлитѣ грѣшници нѣмало да възкрѣснатъ тогава, а много по-късно следъ „Светийското Царство“, именно, — при Второто Пришествие;

в) че праведницитѣ (възкрѣснали и заварени) щѣли да царуватъ въ продължение на 1000 години;

г) че Самъ Господъ Исусъ Христосъ щѣлъ невидимо отъ небето да царува съ праведницитѣ презъ сжщия периодъ отъ 1000 години и Самъ щѣлъ да управлява „светиитѣ“;

д) че презъ това време Духъ Светий щѣлъ да се излива буквално на всѣки човѣкъ и всѣки човѣкъ щѣлъ да бжде пророкъ, светия и Ангелъ, но—въпрѣки това, хората щѣли да бждатъ лишени отъ свободата да вършатъ добро или зло по изборъ, а щѣли да бждатъ *заставени* да вършатъ волята Божия;

е) че презъ това време сатаната щѣлъ да бжде вързанъ въ буквалния смисълъ на думата, за да не тревожи „светиитѣ“, а следъ изтичането на 1000-та години щѣлъ да бжде развързанъ;

ж) че антихристъ щѣлъ да се въплоти, т. е. самиятъ дяволъ щѣлъ да се роди безмжжно отъ жена („дяволовѣ-площението“);

з) че това „дяволовъплощение“ щѣло да стане точно 300 години следъ свършване на „Светийското Царство“ —

значи въ
започне
доброса
и че то
сатаната
рото П

За
Словото
нитѣ
едно н
работа
защото
мото р
фанати
тѣхъ л
Божия
губва.

Г
гическ
га, зат
следъ
Царств
къмъ

С
телств
праве
ще б
Особе
чата
е изт

ро се
врагъ
когато
плѣве
му: го
кжде

значи въ 3247 година, тъй като „Светийското“ щѣло да започне въ края на сегашната свѣтовна война, който отъ добросамарянскитѣ „пророци“ се предрича презъ 1947 г.; и че точно 33 години и половина следъ въплощението на сатаната, т. е. въ 3280 г, щѣло „внезапно“ да стане и Второто Пришествие.

За всѣки християнинъ, който е добре запознатъ съ Словото Божие, е предварително очевидно, че гореизброе-нитѣ 8 точки отъ добросамарянското учение за С. Ц. сж едно недомислие на невежи люде, които сж се заели съ работа, която безкрайно надвишава тѣхнитѣ възможности, защото тѣ нѣматъ нито подготовка, нито пъкъ необходимото ръководство за тълкуване на Словото Божие; и че фанатичното проповѣждане на тая глупаво скърпена отъ тѣхъ лъжа е едно падение, едно отстъпление отъ истината Божия, защото отцѣлва отъ Църквата християни и ги по-губва.

Горнитѣ точки отъ добросамарянското учение сж логически свързани една съ друга, произтичатъ една отъ друга, затова събарянето на една отъ тѣхъ неизбежно влече следъ себе си събарянето на цѣлото учение за „Светийското Царство“. Сега ние ще пристѣпимъ, съ Божия помощъ, къмъ тѣхното подробно опровержение по отдѣлно и заедно.

Притчата за плѣвелитѣ.

Словото Божие многократно и категорично ни свидетелствува, че грѣшнитѣ люде ще сжществуватъ заедно съ праведнитѣ чакъ до свършека на тоя вѣкъ и че еднитѣ ще бждатъ отлжчени отъ другитѣ чакъ на Страшния Сждъ. Особено ясна и категорична е въ това отношение *притчата за плѣвелитѣ на нивата*, която Спасителътъ Самъ е изтълкувалъ. Ето тази притча:

„Царството небесно прилича на човѣкъ, посѣялъ добро семе на нивата си; и когато човѣцитѣ спѣха, дойде врагътъ му и посѣя между житото плѣвели, па си отиде; а когато израсте злакътъ и даде плодъ, тогава се появиха и плѣвелитѣ. И като дойдоха слугитѣ на стопанина, рекоха му: господарю, нали добро семе посѣя на нивата си? От-къде сж, прочее, въ нея тия плѣвели? А той имъ рече:

врагъ човѣкъ е сторилъ това. Слугитѣ пъкъ му рекоха: искашъ ли да идемъ и да ги оплѣвимъ? Но той рече: нѣ, за да не би, като скубите плѣвелитѣ, да оскубите заедно съ тѣхъ и житото; *оставете да расте и едното и другото заедно до жетва*; а по жетва ще река на жетваритѣ: съберете първомъ плѣвелитѣ и ги свържете въ снопове, за да се изгорятъ; а житото приберете въ житницата ми... А ученицитѣ Му се приближиха до Него и казаха: разтълкувай ни притчата за плѣвелитѣ на нивата. А Той имъ отговори и рече: сѣячтъ на доброто семе е Синъ Човѣческий; нивата е тоя свѣтъ; доброто семе, това сж синоветѣ на царството, а плѣвелитѣ — синоветѣ на лукавия; врагтъ, пъкъ, който ги посѣ, е дяволтъ; *жетвата е свършѣтъ на вѣка*; а жетваритѣ сж Ангелитѣ. И тѣй, както събиратъ плѣвелитѣ и ги изгарятъ въ огънь, *тѣй ще бжде и при свършѣка на тоя вѣкъ*: ще изпрати Синъ Човѣческий Ангелитѣ Си, и ще събератъ отъ царството Му всички съблазни и ония, които вършатъ беззаконие, и ще ги хвърлятъ въ огнената пещъ; тамъ ще бжде плачъ и скърцане съ жби; тогава праведнитѣ ще блѣснатъ като слънце въ царството на Отци Си. Който има уши да слуша, нека слуша!“ (Мат. 13, 24—30, 36—43).

Както казахме, горната притча не се нуждае повече отъ обяснение, защото тя е обяснена отъ Господа Спасителя. Но тя не е сама. Ето и *притчата за мръжата*, хванала всѣкакви риби:

„Царството небесно прилича още на мръжа, хвърлена въ морето и хванала всѣкакви риби, която, като се напълни, изтеглиха на брѣга и седнаха, та събраха добритѣ въ сждове, а лошитѣ изхвърлиха вънъ. *Тѣй ще бжде при свършѣка на вѣка: ще излѣзатъ Ангелитѣ и ще отлечатъ злитѣ измежду праведнитѣ*, и ще ги хвърлятъ въ огнената пещъ: тамъ ще бжде плачъ и скърцане съ жби“ (Мат. 13, 47—50).

Заслужава да спремъ вниманието си върху две обстоятелства въ горнитѣ притчи.

Първо: въ тълкуването на първата притча Спасителтъ казва: „ще изпрати Синъ Човѣческий Ангелитѣ Си и ще събератъ отъ *царството* Му всички съблазни и ония, които вършатъ беззаконие“ (Мат. 13, 41). Значи, царството

на Сина Човѣчески *ще сѣществува преди жетвата* и въ него ще има „сѣблзани и такива, които вършатъ беззаконие“, защото, при започване на жетвата последнитѣ ще се иззематъ именно *отъ него*, отъ царството. Следователно, отнасянето на жетвата *преди* въображаемото С. Ц., или отнасянето на царството следъ жетвата, както правятъ добросамарянитѣ¹⁾, въпрѣки категоричнитѣ думи на Спасителя: „жетвата е свършѣтъ на вѣка“, е явно доказателство за тѣхната заблуда.

Второ: сѣщото много добре се представя нагледно съ *мръжата*, която е символъ на царството и която *обхваща*, включва въ себе си и добри и лоши риби, т. е. люде: „варвари, елини, иудеи, блудници, митари, разбойници“ . . .²⁾; и лошитѣ ще бждатъ извадени отъ нея и изхвърлени вънъ чакъ при свършѣка на вѣка, не по рано!

Мислимъ, че сѣщиятъ смисълъ е вложенъ и въ *притчата за кваса*: „Царството небесно прилича на квасъ, що го взе жена и тури въ три мѣри брашно, докле възкисна всичкото“ (Мат. 13.33). Защото квасътъ е словото на благодатъта, което трѣбва да се проповѣдва на всички твари (Мар. 16, 15) и времетрае-ето на това проповѣждане, представено въ притчата съ процеса на възкисването, ще продължи до свършѣка на вѣка, докато не *възкисне всичкото*, което трѣбва да възкисне, т. е. докато не бжде проповѣдвано Евангелието на царството „по цѣла вселена, за свидетелство на всички народи“ (Мат. 24, 14).³⁾

Словото Божие изобилва съ мѣста, които допълватъ и потвърждаватъ казаното въ горнитѣ притчи. Ето каква картина ни дава тайновидецътъ Йоанъ Богословъ за жетвата:

„И видѣхъ: ето свѣтълъ облакъ, и на облака седѣше нѣкой, подобенъ на Сина Човѣчески; на главата Си Той имаше златенъ венецъ, а въ ржката — остъръ сѣрпъ. И другъ Ангелъ излѣзе отъ храма и извика съ високъ гласъ на оногова, който седѣше на облака: прати сѣрпа си и пожъни, защото дойде часътъ ти за жетва; жетвата на земята е узрѣла. И седналиятъ на облака хвърли сѣрпа си

1) Ст. Деневъ, „Тълкуване Евангелието“, Соф. 1936, ч. 1, стр. 16.

2) Блаж. Теофилактъ български: Благовѣстникъ.

3) Блаж. Теофилактъ.

на земята и земята биде пожъната“ . . . (Откр. 14, 14—20).

Безспорно, горното видение се отнася до Второто Пришествие, защото тукъ жетвата съвпада съ появата на Спасителя на облацитѣ. А известно е, че Синъ Човѣческий тогава именно, — при Второто Си дохождане, ще се яви на облацитѣ (Мат. 24, 30; Марк. 14, 62), дето ще бжде посрещнатъ отъ праведницитѣ (1 Сол. 4, 17) и дето ще Го видятъ отъ земята грѣшницитѣ и ще се разплачатъ (Откр. 1, 7). А следъ жетвата, когато сегашниятъ вѣкъ ще свърши и ще започне самиятъ вѣченъ животъ, е излишно всѣко „Светийско царство“ въ добросамарянски смисълъ.

Прочее, всичко това ще бжде *при свършъка на вѣка*; отлжчването на грѣшни отъ праведни ще стане, като кози отъ овци, едва „кога дойде Синъ Човѣческий въ славата Си“ (Мат. 25, 31—32); дотогава на земята грѣшнитѣ ще си сжществуватъ наредъ съ праведнитѣ; следователно, нѣма да има никакво добросамарянско и протестантско „Светийско царство“, което изисква изтрѣбването на грѣшнитѣ и сжществването само на праведни преди Страшния Сждъ.

Словото Божие и по другъ начинъ опровергава протестантско-добросамарянската заблуда за С. Ц. Учението за С. Ц. предполага единъ периодъ отъ хиляда години, когато неправдата на земята ще бжде изкоренена и ще сжществува само правда, святостъ, радостъ и миръ въ Господа. Но св. ап. Петъръ казва: „ние, споредъ обещанието Му, очакваме ново небе и нова земя, на които обитава правда“ (2 Петр. 3, 13), отъ което ясно се вижда, че на сегашната наша земя никога нѣма да има само чиста правда, а наредъ съ правдата ще сжществува и неправда (значи и неправедни люде!), докато не бждатъ създадени новото небе и новата земя, предсказани още отъ Исаия (65, 17—18). Дотогава нѣма да има нито единъ день или единъ часъ отъ време, когато на земята да има само правда. Но кога ще бждатъ създадени новото небе и новата земя? Очевидно, *следъ като* сегашното небе и сегашната земя загинатъ, както е казано въ Писанието: „небесата съ шумъ ще преминатъ и ще се разрушатъ, а земята и всички нѣща по нея ще изгорятъ“ (2 Петр. 3, 10; 3:7, 10 — 13; Пс. 101, 26; Евр. 1, 10—12; Ис. 34, 4; Откр. 6, 12—17), тъй, че

„нѣма вече да се споменуватъ“ (Ис. 65, 17). А това ще стане чакъ когато дойде **денѣтъ Господенъ** (1 Петр. 3, 10), т. е. Второто Пришествие. Тогава именно Богъ ще сътвори („ето творя“ — Ис. 65, 17; 66, 22) ново небе и нова земя (Откр. 21, 1) за светитѣ Свои угодници, които ще се намѣрятъ записани въ книгата на живота (Откр. 21, 27).

Следователно, щомъ до деня Господенъ нѣма да има „прочистване“ на свѣта въ добросамарянския смисълъ на тия понятия, т. е. изтрѣбване на всички грѣшници, — то нѣма да има и добросамарянско „Светийско Царство“. Прочее, учението за „Св. Ц.“ е лъжа, която, като всички добросамарянски лъжи, е богохулна, защото всички до отъ името на „небето“, по „откровение“ на „духа светаго“, бидейки направо отъ лукавия.

Откр. 20, 1—7.

Следващитѣ точки отъ учението за С. Ц., а именно: за „първото“ и „второ“ възкресение, за „първа“ и „втора“ смъртъ, за 1000 годишния срокъ, за царуването на Господа и светиитѣ и за вързването и развързването на сатаната, добросамарянскитѣ учители се мжчатъ да основатъ върху следния текстъ на Откровението:

„Видѣхъ, че отъ небето слизаше Ангелъ, който имаше ключа отъ бездната и голѣма верига въ ржката си; той хвана змея, древната змия, която е дяволъ и сатана — **и го свърза за хиляда години**, следъ това го хвърли въ бездната и го заключи, като тури печатъ върху му, за да не прелѣстя вече народитѣ **до свършѣка на хилядата години**, следъ което той трѣбва да бжде **пуснатъ** за малко време. И видѣхъ престоли и седналитѣ на тѣхъ, на които бѣ дадено да сждятъ, видѣхъ и душитѣ на обезглавенитѣ заради свидетелството Иисусово и заради **Словото Божие**, и ония които се не поклониха на звѣра, нито на образа му и не приеха белега на челото си и на ржката си. **Тѣ оживѣха и царуваха съ Христа презъ хилядата години; останалитѣ пъкъ отъ умрѣлитѣ не оживѣха, докле се не свършиха хилядата години.** Това е **първото възкресение**. Блаженъ и святъ е, който има дѣлъ въ първото възкресение: надъ тѣхъ **втората смъртъ** нѣма властъ, а

тѣ ще бждатъ свещеници на Бога и Христа и ще царуватъ съ него хиляда години. А кога се свършатъ хилядата години, сатаната ще бжде пуснатъ отъ тъмницата си¹⁾. (Откр. 20, 1—7).

И тъй, какъ трѣбва да се разбира горното мѣсто отъ Апокалипсиса?

Буквално или преносно?

Буквално ли сатаната ще бжде вързанъ и развързанъ?

Буквално ли, точно ли за 1000 броени години?

Буквално ли умрѣлитѣ дотогава приведници ще възкрѣснатъ (оживѣятъ) за 1000 години, а неправедниците нѣма да възкрѣснатъ, докато не изтекатъ тѣзи 1000 години?

Какъ да се разбира „първо“ и „второ“ възкресение и „първа и „втора“ смъртъ?

За какво царуване на Господа и светиитѣ Му се говори тукъ?

Буквалното разбиране на това мѣсто отъ св. Писание носи името *хилиазъмъ* (което ще рече „хилядолѣтие“) и отдавна е *отхвърлено и осждено* отъ Църквата на много помѣстни събори и на Втория *Вселенски* съборъ, като заблуда и ересь.

Въпрѣки тази ясна и категорична отсжда на Църквата, нашитѣ добросамарянци, противно на църковното и съгласно съ еретическото разбиране, тълкуватъ това мѣсто съвсемъ буквално и упорито твърдятъ, че тѣ сж прави.

Разбира се, всѣки християнинъ трѣбва енергично да отхвърли частното погрѣшно разбиране на когото и да било, като гибелно, и да възприеме разбирането на св. Църква, като истинско и спасително. Защото учението на Църквата Божия е учение на Св. Духъ, Който пребивава въ нея и безпогрѣшно я ръководи; не на еретическитѣ съборища, а на Църквата Господъ е обещалъ да пребжде навѣки непоколебима отъ пристѣпнитѣ на злото; а за еретицитѣ, сектантитѣ и разколниците, които не слушатъ Църквата, Господъ е завещалъ да бждатъ отлъчвани отъ нея (Мат. 18, 15—17); сжщото сж завещали и св. Апостоли (1 Кор. 16, 22; Гал. 1, 8-9; 2 Иоан. 10—11) и св. Отци¹⁾.

1) „Да се предава на анатема всѣка ересь!“ — Втори Вс. съборъ правило 1.

Прочее, какъ разбира св. Църква гореприведеното мѣсто отъ Апокалипсиса? —

Нейното вѣковно разбиране на това мѣсто е противно на хилиастическото, на буквалното разбиране, което сж проповѣдвали въ древностъ еретицитѣ хилиасти, а сега — безбройнитѣ протестантски секти и нашитѣ божемъ най-православни добросамарянци.

Църквата е разбирала и разбира Откр. 20, 1—7 *пре-носно*, а не буквално.

Буквалното разбиране на това мѣсто е *невъзможно*, защото влиза въ противоречие съ цѣлото Слово Божие.

Единственото възможно правилно разбиране на това мѣсто е онова, което е далъ Духъ Святий и което ни предлага отвѣка св. Църква.

Църквата многократно си е казала думата върху истинския смисълъ на тоя текстъ отъ Апокалипсиса още презъ първитѣ вѣкове, когато много свети Отци сж възстанали противъ буквалното му разбиране отъ хилиаститѣ и когато съборитѣ, осжждайки еретическитѣ системи, въ които хилиазмътъ е билъ съставна часть, сж осжждали и този последния. Така че, наредъ съ осжждането на буквалното му разбиране, днесъ ние имаме и положителното учение на Църквата по дадения въпросъ въ тълкованието на много свети отци и учители на Църквата. Достатъчно е, напр., да споменемъ името на св. Андрей Кесарийски (V в.), чието тълкование на Апокалипсиса е запазено и до днесъ и което единодушно се счита като гласъ на цѣлата Църква¹⁾. За това съ пълно основание можемъ да кажемъ, че не може да бжде православенъ оня, който, поради невежество или гордостъ, пренебрегва както съборнитѣ опредѣления, така и светоотеческитѣ тълкувания по разглеждания въпросъ и говори „празни измислици“²⁾.

Нека, прочее, да изложимъ, последователно и изчерпателно, правилното тълкуване на разглеждания текстъ.

Самъ Господь Иисусъ Христосъ прави достатъчно ясна разлика между първо и второ възкресение и между първа и твора смъртъ, като казва:

1) Гръцкиятъ оригиналъ съ латинския преводъ на това тълкувание е напечатанъ въ томъ 106, *Seria gr.*, отъ патрологията на Migne. Руски преводи има нѣколко: 1882, 1884, 1889 г. и др.

2) Букваленъ изразъ на Втор. Вс. съборъ за хилиастическитѣ фантазии на Аполинария.

а) „Истина, истина ви казвамъ: иде часъ и *дошълъ* е вече, когато мъртвитъ ще чуятъ гласа на Сина Божий и, като чуятъ, ще оживѣятъ;

б) иде часъ, когато *всички, които сж въ гробоветъ*, ще чуятъ гласа на Сина Божий и ще излѣзатъ: които сж правили добро, ще възкръснатъ за животъ, а които сж вършили зло, ще възкръснатъ за осжждане“ (Иоан. 5: 25, 28—29).

Тукъ Спасителятъ ни говори за два вида мъртви и за две различни по време и начинъ възкресения:

Първитъ мъртви сж духовно-мъртви, умрѣли отъ грѣхотъ „ще оживѣятъ“, — точно така, както е казано за блудния синъ: „мъртъвъ бѣше и оживѣ“ (Лук. 15: 24, 32) и както е казано въ самия Апокалипсисъ: „тѣ оживѣха“ (20, 4); часътъ на тѣхното „възкръсване“ не само иде, но *вече е дошълъ*, съ дохождането (т. е. въплощението) на Христа Спасителя;

Вториятъ видъ мъртви, това сж обикновенитъ умрѣли, на които тѣлата сж раздѣлени отъ душитъ и погребани въ земята; за това тѣ сж *въ гробоветъ*, отъ които тѣ „ще излѣзатъ“, при това ще излѣзатъ „всички, които сж въ гробоветъ“; часътъ на тѣхното възкресение иде, но *не е дошълъ още*, тѣ ще възкръснатъ при всеобщото възкресение, когато възкръснатъ всички отвѣка починали, при гласъ на Архангелъ и при тржба Божия (1 Сол. 4, 16; 1 Кор. 15, 52), когато земята, морето, смъртъта и адътъ повърнатъ мъртвитъ, що сж въ тѣхъ (Откр. 20, 12—13). Едни отъ тѣхъ ще възкръснатъ за животъ — вѣченъ животъ, а други за осжждане въ вѣчна мжка, която и съставлява втората смъртъ.

Значи, първото възкресение е възкресение на душата, а второто на тѣлото; и първата и втората смъртъ сж не смъртъ на тѣлото, а смъртъ на душата, — падение на душата въ злото. Редътъ, следователно, е такъвъ:

Първа смъртъ,

Първо възкресение,

Второ възкресение,

Втора смъртъ.

Нека ги разгледаме поотдѣлно.

Т
следъ
виятъ
робъ
10), на
на не
(1 Сол
(Иоан.
ницитъ
и дяво
З
на Ад
вѣдѣта
извър
преду
безъ
казва
отъ 9
съ гр
Умрѣ
жията
защо
отгон
грѣхо
грѣха
грѣхъ
първа
щото
съгрѣ
„чрез
грѣха
въ во
съгрѣ
Адам
въ ко
35; П

Първа смърть.

Това е състоянието на душата, въ което тя изпада следъ като извърши грѣхъ. Неговъ родоначалникъ е първиятъ грѣшникъ — дяволътъ. Затова всѣки грѣшникъ е робъ на грѣха и синъ на дявола (Дѣян. 13, 10; 1 Иоан. 3, 10), на лукавия (Мат. 13, 38), на беззаконие (Пс. 88, 23), на невѣрие (Еф. 2, 25; 5, 6), на гнѣва (Еф. 2, 3), на нощта (1 Сол. 5, 5), на проклятие (2 Петр. 2, 14), на погибельта (Иоан. 17, 12; 2 Сол. 2, 3), на геената (Мат. 23, 15); грѣшниците сж рожби ехиднини (Мат. 3, 7; 23, 33; Лук. 3, 7) и дяволътъ е тѣхенъ баща (Иоан. 8, 44).

За човѣка първата смърть започва отъ грѣхопадението на Адама. Адамъ извърши грѣхъ, защото наруши заповѣдта на Бога. И това му докара смърть, защото „грѣхътъ, извършенъ, ражда смърть“ (Иак. 1, 15). Богъ бѣше го предупредилъ за това: *„въ който день вкусишъ отъ него, безъ друго ще умрешъ“* (Бит. 2, 17). Следъ това събитие, казва Св. И. Златоустъ¹⁾, Адамъ живѣ физически повече отъ 900 години. Значи, смъртьта, която бѣше си навлѣкълъ съ грѣхопадението, не бѣше тѣлесна смърть, а духовна. Умрѣла бѣше душата му, защото тя бѣ оставена отъ Божията благодать. Грѣхътъ е истинска смърть за душата, защото оскърбява Св. Духъ, Който живѣе въ насъ и Го отгонва (Еф. 4, 30); и ако не се покаеме, ще умремъ въ грѣховетъ си и ще отидемъ въ ада, защото *„заплата на грѣха е смърть“* (Рим. 6:16, 23).

Но грѣхътъ на Адама не бѣше само неговъ, а стана грѣхъ на всички негови потомци. Съответно на това и първата смърть е обща последица за всички човѣци, защото *„въ Адама всички умиратъ“* (1 Кор. 15, 22); *„всички съгрѣшиха и сж лишени отъ славата Божия“* (Рим. 3, 23); *„чрезъ единъ човѣкъ грѣхътъ влѣзе въ свѣта, а чрезъ грѣха — смъртьта, и по такъвъ начинъ смъртьта премина въ всички люде чрезъ единъ човѣкъ, въ когото всички съгрѣшиха“* (Рим. 5, 12). Затова и крайната участъ на всички Адамови внуци, — това е преизподнята, адската тъмница, въ която сж отивали душитъ на всички умрѣли (Бит. 37, 35; Пс. 48, 15; 82, 10).

1) Творенія, Сиб. 1903, т. IV, стр. 769—770.

Съ една дума, цѣлиятъ човѣшки родъ е билъ въ
властта на грѣха и на дявола; ето защо, за да може
човѣкътъ да бѣде освободенъ отъ мжката на тая тъмнина,
необходима е била една основна победа надъ дявола, по-
робителя на човѣка, защото „какъ може нѣкой да влѣзъ
въ кжщата на силния и да ограби покжщнината му, ако
първомъ не върже силния и тогава ще ограби кжщата му“
(Мат. 12, 29; Мар. 3, 27)? Защото „когато силниятъ о-
брана съ оржжие своя домъ, тогава имотътъ му е въ без-
пасностъ; когато пъкъ нѣкой по-силенъ отъ него го на-
падне и победи, взима всичкото му оржжие, на което то-
се е надѣзвалъ, и разподѣля плячката му“ (Лук. 11, 21—22).
Тия думи на Спасителя сж много знаменателни. Отъ тѣхъ
се вижда, че дяволътъ е силенъ; че човѣшкитѣ души са
били негова собственостъ, негова плячка, неговъ имотъ,
покжщнина на неговата кжща; че тази кжща е голѣма
затова се нарича *царство на дявола* (Мат. 12, 26; Лук. 11, 18),
въ което той е князь (Иоан. 12, 31; 14, 30; 16, 11; Ес. 2, 2),
който пази съ оржжие имота си; че изтрѣгването на
човѣшкитѣ души отъ неговата властъ се нарича ограбване
кжщата му; но затова се иска първомъ той да бѣде свър-
занъ отъ нѣкой по-силенъ отъ него. И щомъ Господь му
е огрбвалъ покжщнината, като е освобождавалъ човѣшкитѣ
души отъ неговата властъ, това значи не само, че Той е
по-силенъ отъ него, но и че го е победилъ и вързалъ.
защото безъ това дяволътъ не би пусналъ нито една душа.
И действително, щомъ и самитѣ християни побеждаватъ
лукавитѣ духове именно съ Христовата сила: „вие сте ги
победили, защото Тоя, Който е съ васъ, е по-голѣмъ отъ
оногова, който е въ свѣта“ (1 Иоан. 4, 4), — значи Гос-
подь Иисусъ Христосъ наистина е Силниятъ, победителъ
на дявола. Ето защо, Ангелътъ, Който слиза отъ небето
хваща сатаната та го вързва, *това е Самъ Господь Иисусъ*
Христосъ.

Ангелътъ на Великия Съветъ

Въ Словото Божие Господь Иисусъ е нареченъ на два-
пжти Ангелъ: „Защото Младенецъ ни се роди—Синъ ни се даде
властта е на раменетѣ Му дадатъ име: *Ангелъ на великия*“

свѣтъ,
ността,
ще рас
да го у
отсега
върши
ния ци
кия съв
лията л
кия пр
преводи
менски,
сжщест
е първ
преди
лътъ и
заветъ,
сж пред
ведемъ
второто
Писано
(Мат. 4
„е пис
отвори
направ
посочен
— не:
изкуша
вянския
сж точ
както с
били к
именно
вода м
тълков
въ туй
ность с

1)
езикъ —
стр. 29.

свѣтъ, Чуденъ, Съветникъ, Богъ крепкъ, Отецъ на вѣч-
 ностъ, Князь на мира. Неговата властъ и миръ безъ край
 ще расте върху престола на Давида и въ царството му, за
 да го увѣрди Той и да го укрепи чрезъ сждъ и правда
 отсега и до вѣка. Ревността на Господа Саваота ще из-
 върши това" (Ис. 9, 6—7). Наистина, подчертаниятъ въ гор-
 ния цитатъ отъ св. пророка Исаия изразъ „Ангелъ на вели-
 кия съветъ“ въ българския синодаленъ преводъ на Биб-
 лията липсва, както и въ всички нови преводи. Но въ гръц-
 кия преводъ на 70-тъ тълковници, и въ всички древни
 преводи, направени отъ гръцкия: коптски, етиопски, ар-
 менски, грузински, готски и славянски¹⁾, посочениятъ изразъ
 сжествува. А знае се, че преводътъ на 70-тъ тълковници
 е първиятъ, най-стариятъ преводъ на Библията (III вѣкъ
преди Христа) и че съ Него си е служилъ Самъ Спасите-
 лъ и св. Апостоли, защото всички цитати отъ Стария
 заветъ, говорени отъ Спасителя или писани отъ Апостолитѣ,
 сж предадени именно споредъ превода на 70-тъ. Да при-
 ведемъ за пояснение само единъ примѣръ отъ многото. На
 второто изкушение на дявола Спасителятъ отговаря така:
 Писано е сжщо: „нѣма да изкусишъ Господа, Бога твоего“
 (Мат. 4, 7; Лук. 4, 12). А на кое мѣсто въ Словото Божие
 „е писано“ това? — Въ Второзаконие, 6, 16. Сега, като
 отворимъ Българския синодаленъ преводъ на Библията,
 направенъ отъ еврейския оригиналъ, ще намѣримъ, че на
 посоченото мѣсто въ „Второзаконие“ стои малко по иначе,
 — не: „нѣма да изкусишъ Господа, Бога твоего“, а: „не
 изкушавайте Господа, вашия Богъ“. Но ако вземемъ сла-
 вянския преводъ и гръцкия, ще видимъ, че тия думи тамъ
 сж точно така, както сж били казани отъ Спасителя и
 както сж записани въ Евангелието. Очевидно е, че тѣ сж
 били казани така отъ Спасителя затова, защото сж били
 именно така въ оригинала на „Второзаконие“ и въ пре-
 вода му на гръцки. Значи, гръцкиятъ преводъ на 70-тъ
 тълковници и всички древни преводи направени отъ него,
 въ туй число и славянскиятъ, сж осветени въ своята истин-
 ностъ отъ божествения авторитетъ на Спасителя, на св.

1) Проф. д-ръ Н. Н. Глубоковски: Граматика на гръцкия библейски
 езикъ — Ветхи и Нови заветъ (университ. библ. № 67), София, 1927 г.,
 стр. 29.

Апостоли и св. Отци и изобицо отъ цѣлата Църква отъ древностъ и до сега. Затова всичко въ тия преводи е свято и вѣрно. Нѣщо повече: цѣлата древна Църква е считала самия преводъ на 70 тѣ като преводъ боговдѣхновенъ, т. е. не за обикновенъ преводъ, а като единъ авторизиранъ преводъ съ необходимитѣ разяснения на трудно-разбираемитѣ мѣста на Библията. Затова именно преводачитѣ му се наричатъ *тълковници*; и както самата Библия е била писана отъ св. мъже, вдѣхновявани отъ Св. Духъ (2 Петр. 1, 21), така и тия преводачи — тълковници сж работили подъ ръководството на Св. Духъ¹⁾. Църковното предание сочи за единъ отъ тия свети мъже праведния Симеонъ Богоприемецъ, комуто е било предсказано отъ Духа Святаго, че нѣма да види смъртъ, докле не види Христа Госденъ (Лук. 2, 25—35), т. е. докле не види изпълнено пророчеството на Исаия 7, 14, което самъ той нѣкога превелъ отъ еврейски на гръцки.

Отъ друга страна, известно е, че еврейскиятъ оригиналъ на Библията (Стария заветъ) наскоро следъ дохождането на Спасителя е билъ отъ еврейскитѣ талмудисти злонамѣрено *повреденъ*, особено въ хронологията и въ месианскитѣ пророчества, ужъ за да се „докаже“, че времето за Месия още не е настъпило, и че Иисусъ не е Христосъ, не е Месия. За постигането на тази цель се е работѣло тайно и въ продължение на цѣли вѣкове. Всички сжществуващи дотогава ръкописи на Библията на еврейски сж били унищожени, за да се заличатъ всички следи на това престѣпление. Установенъ е билъ новъ оригиналъ (така наречения *масоретски* текстъ), който доста се отличавалъ отъ превода на седемдесетътѣ. Предприели даже да омаловажатъ и компрометиратъ превода на 70 тѣ, като неотговарящъ на оригинала. За тая цель трима евреи: Акила, Симахъ и Теодотионъ (отъ II вѣкъ следъ Хр.)²⁾ направили

1) Клим. Алекс. Стромати, I, 148; Праер. Evang. VIII, 2—5, 9; Иринеи у Евсевия, Църк. Ист. V, 8; Блаж. Августинъ, De civ. Dei, XVIII, 42, 43; Епиф. Кип. Творения часть шестая, стр. 283—290; Филонъ, Vita Mosis, II, 7.

2) Споредъ Св. Епифания Кип., Акила билъ гръкъ християнинъ, който билъ отлъченъ отъ Църквата за занимаване съ магьосничество следъ което приелъ обрѣзание и станалъ евреинъ; Симахъ билъ самарянинъ и като такъвъ билъ обрѣзанъ; той приелъ иудейство и билъ

нови пр
които
за чен
на масо
вата се
престѣка
съпостав
тоя на
установ
едно от
наль!

сж изог
и книги
ползвал
Св. Епи
Първия
оригина
е тоя н
години
нима в
правенъ
постави
обаче,
налага.
заветъ
днесъ у
не мога
на евре

вторично
зание; Те
се обрѣза
(Творения

1) Н

2) Т

3) Т

4) З

за преиму
ковскій:
Милетичъ
София, 19
Въведени
София 193
год. Бог.

нови преводи на Библията отъ еврейски на гръцки, въ които текстътъ Исаия 7, 14 билъ не: „ето Дѣвица ще зачене“, а: „ето жена ще зачене“. Но всички тия опити на масонството пропаднали. Отцитъ и учителитъ на Църквата се заели да разкриятъ тъмнитъ цели на евреитъ и да пресѣкатъ тѣхнитъ домогвания. Знаменигиятъ Оригенъ, чрезъ съпоставяне преводитъ на Акила, Симаха и Тодотиона съ тоя на 70-тѣ, съ сирския преводъ и съ еврейския оригиналъ, установилъ преимуществото на гръцкия преводъ въ всѣко едно отношение, до степенъ да бжде приетъ той за оригиналъ! Оригенъ открито обвинилъ евреитъ въ това, че тѣ сж изопачили много текстове и сж унищожили цѣли глави и книги отъ Библията¹⁾. Св. Иоанъ Златоустъ, който се ползвалъ отъ еврейски, открито ги обвинява въ сжщото²⁾. Св. Епифаний Кипърски имъ отправя сжщото обвинение³⁾. Първиятъ преводъ на Стария заветъ отъ повредения еврейски оригиналъ, следъ преводитъ на Акила, Симаха и Теодотиона, е тоя на Блаж. Иеронимъ († 430). Той е близо съ 700 години по-късенъ отъ превода на седемдесетѣтѣ! До Иеронима въ Западната Църква се употребявалъ преводъ, направенъ отъ тоя на 70-тѣ. Блаженный Августинъ се противопоставилъ на приемането превода на Иеронима. Постепенно, обаче, въ западната Църква преводътъ на Иеронима се налага. Подобно на него, всички нови преводи на Стария заветъ се правятъ отъ сжщия еврейски оригиналъ. Но и до днесъ ученитъ богослови, дори и западно-протестантскитъ, не могатъ да се помирятъ съ въпроса, за повредеността на еврейския оригиналъ⁴⁾ и повечето сж склонни да дадатъ вторично обрѣзанъ, понеже евреитъ не признавали самарянското обрѣзание; Теодотионъ билъ отъ гностическата ересь на Маркиона и сжщо се обрѣзалъ. И тримата пигаели вражда и злоба къмъ християнството (Творенія Св. Епиф. Кип., часть VI, стр. 286—290).

1) Ком. на Данаиила.

2) Тълк. на Мат., бес. 9, 4.

3) Творенія, часть VI, *ibid*.

4) За повредеността на еврейския оригиналъ на Стария заветъ и за преимуществата на гръцкия преводъ вижъ: Проф. Д-ръ Н. Н. Глубоковскій: „Славянская Библия“, въ „Сборникъ въ честь на проф. Л. Милетичъ за седемдесетгодишнината отъ раждането му (1863—1933)“, София, 1933 изд. Мак. Науч. Инст., стр. 333—349. Проф. Ив. Марковски: „Въведение въ Свещ. Пис. на Ветхия Заветъ“ (Унив. библ. № 116), София 1932, стр. 168; 215; отъ сжщия: „За древнобиблейската хронология“, год. Бог. Фак. (VI), 1929—30 г. стр. 1—34.

преимущество на гръцкия текстъ, особено въ хронологията и въ месианскитѣ мѣста, като осветенъ отъ хилядолѣтната практика на самата Църква. Прочее, и тукъ правдата Божия побеждава лъжата и злото. Отвѣка Църквата Божия на всѣко велико повечерие пѣе горното пророчество на Исаия, отнасяще се до раждането на Спасителя: „И нарицается имя Его: велика совѣта Ангелъ“. Тия думи, прочее, сж вѣрни и Господъ действительно е Ангелъ на великия съветъ.

Ангелъ ще рече „веститель“ — лице, което донася известие. Но какво е това „съветъ“? Съ тази дума е преведено на гръцката дума Βουλῆ, което на български ще рече, освенъ съветъ, още и решение, т. е. решение взето въ заседание на съветъ, воля, изразена въ едно решение, въ единъ предварително изработенъ планъ за действие. Господъ Иисусъ Христосъ е Ангелътъ, т. е. Вестительтъ на решението, взето предвѣчно въ *великия съветъ на Св. Троица* за спасението на човѣчеството. Въ това именно решение, въ този божествено-премждъръ планъ е билъ предвиденъ начинъ за „вързването“ на дявола — изкусителя на Адама и Ева. Господъ Иисусъ Христосъ дохожда не само да ни съобщи това решение, но и да го изпълни. И самото Му дохождане е вече началото на „вързването“ на сатаната: „нимá си дошълъ тука да ни мжчишъ преди време“ (Мат. 8, 29)? „Дошълъ си да ни погубишъ ли (Мар. 1, 24)? И никой другъ, освенъ Божия Синъ, не можеше да изпълни този съветъ, това решение, защото то не е било никому открито. „Защото, кой е стоялъ въ съвета на Господа и е виждалъ и слушалъ словото Му“ (Иер. 23, 18)? — „Никой не е възлѣзълъ на небето, освенъ слѣзлиятъ стъ небето Синъ Човѣчески, Който пребжда на небето“ (Иоан. 3, 13). „Всичко Ми е предадено отъ Моя Отецъ; и никой не познава Сина, освенъ Отецъ; и нито Отца познава нѣкой, освенъ Синътъ и комуто Синътъ иска да открие“ (Мат. 11, 27). „Бога никой никога не е видѣлъ; Единородниятъ Синъ, Който е въ недрата на Отца, Той Го обясни“ (Иоан. 1, 18). Прочее, решението на тоя предвѣченъ съветъ за въплощението и жертвата на Сина, — „предназначенъ още преди свѣтъ да се създаде ние мира“ (Откр. 13, 8), не е било известно никому въ

всел
въ 1
14.
сък
нац
1, с
над
сле
ще
сти
отв
Бо
сое
пр
ду
тѣ
на
ед
не
сп

др

Д
хи
Б
Г

вселената; то си е оставало „тайна, скривана отъ вѣкове въ Бога“ (Еф. 3, 9), „умълчавана отъ вѣчни времена“ (Рим. 14, 24), „скрита отъ вѣкове и родове“ (Кол. 1, 26), „тайна скривана, която Богъ е предопредѣлилъ преди вѣкове за наша слава“ (1 Кор. 2, 7), тайна на Божията воля (Еф. 1, 9; 3, 3—5; 6, 19; Кол. 2, 2; 4, 9), въ която „желаятъ да надникнатъ Ангелитѣ“ (1 Петр. 1, 12) и която тепърва, следъ като Богъ я открие на Своитѣ светии (Кол. 1, 26), ще стане „чрезъ Църквата известна на началствата и властитѣ небесни“ (Еф. 3, 10). Както и св. Църква пѣе: „Еже отвѣка утаеное и Ангеломъ несвѣдомое таинство, тобою, Богородице, сущимъ на земли явися Богъ, въ неслитномъ соединеніи воплощаемъ и крестъ волею насъ ради воспріимъ; имже воскресивъ первозданнаго, спасе отъ смерти души наша“—„Умълчаната отвѣка и неизвестна за Ангелитѣ тайна—Богъ (Христосъ), чрезъ тебе, Богородице, се яви на земята (на човѣцитѣ), като се въплоти въ неслитно съединение (на дветѣ естества) и доброволно заради насъ понесе кръста, съ който възкреси първосъздадения (Адамъ) и спаси отъ смъртъ нашитѣ души“¹⁾.

Прочее, Младенецътъ, Който се ражда, носи между другото и името: „Ангелъ на великия съветъ“.

На второ мѣсто Господь Иисусъ Христосъ се нарича Ангелъ у пророка Малахия: „И внезапно ще дойде въ храма Си Господь, Когото вие търсите, и Ангелътъ на за-

1) Възкресень отпустителенъ тропарь на 4 гл.—Архангелъ Гаврииль е открилъ на Дѣва Мария тази превѣчна тайна [вж. службата на Благовѣщение: „Совѣтъ предвѣчный открывая тебѣ, Откроковице“ (на Г-ди возвахъ), „Сокровенное таинство . . .“ (предпр. 24 III, на Г-ди в.) „Еже отвѣка таинство откривается днесъ“ (Слава на всяк. д.), „Днесъ спасенія нашего главизна и еже отвѣка таинства явленіе“ (тропарь), „Божій предстатель посланъ есмь, божественный повѣдати тебѣ совѣтъ“ (кан. 3, 4)]—досежно *въплощението* на Божия Синъ, но не и самия на чинъ на изкуплението чрезъ кръстната Му смъртъ, за която Симеонъ Богоприемець ѝ прави загадъчно предсказание: „и на сама тебе мечъ ще пониже душата“ (Лук. 2, 35),—този мечъ, това е мжката на Пречистата Богомайка отъ страданията на Нейния Божественъ Синъ (кръстостата Богородичнитѣ служби), които и за нея, както и за всички живи очевидци, сж били все още непостижими; тѣ сж били ясни само на Господа Иисуса: „Хотя сокровенную тайну отвѣка открыти, яко овча на заклѣніе еденъ былъ еси, Иисусе“ . . . (Акатистъ на сладч. Иисусъ, кондакъ 7).

вета, Когото вие желаете" (3, 1). И на това название смисълът е същият: само Господь Иисусъ Христосъ изпълнява въ свършенство даденитѣ въ завета обетования за спасение, и затова само Той е „Ангелъ на завета“.

Че действително Ангелътъ отъ Апокалипсиса (20, 1) е Господь Иисусъ и че не може да бжде другъ, освенъ Него, вижда се още и отъ това, че тоя Ангелъ има ключа отъ бездната. Бездната — това е преизподнята, адътъ, подземното царство, мѣстото на мжката, на тлѣнието, на тъмата, на забравата. Тия наименования въ св. Писание сж еднозначни (Иов. 26, 6; 28, 22; Пс. 87: 4—7, 12—13; Пр. 15, 11; 27, 20; Откр. 9, 11). Бѣсоветѣ молятъ Иисуса да не ги прати въ бездната (Лук. 8, 31), при другитѣ тѣхни черни събратья, които Богъ е сгромолясалъ въ ада и свързалъ съ вериги на мрака до сждния день (2 Петр. 2, 4; Иуд. 6). Че само Господь Иисусъ има ключоветѣ на бездната, вижда се отъ самитѣ Негови думи: „И имамъ ключоветѣ на ада и смъртта“ (Откр. 1, 18). Това, очевидно, означава, че бездната, или смъртта, или вѣчното осжждане е напълно и само въ властта, въ разпореждането на Сина, Комуто Отець е предалъ цѣлия сжтъ (Иоан. 5, 22).

Ето защо, Ангелътъ отъ Откр. 20, 1 е Господь Иисусъ Христосъ и слизането на тоя Ангелъ отъ небето означава първото дохождане на Спасителя въ свѣта, откогато и започва „вързването“ на дявола.

Вързването на дявола.

Синъ Човѣческий дохожда да подири и спаси погиналото (Мат. 18, 11; Лук. 19, 10), а погиналъ е билъ цѣлиятъ човѣшки родъ, — и живи и умрѣли и цѣлиятъ човѣшки родъ е билъ подъ властта на грѣха и неговия родоначалникъ дявола. Затова, както вече се каза, необходимо е било дяволътъ да бжде победенъ и „свързанъ“, а „пожщнината“ му ограбена. Това именно и прави Господь Иисусъ Христосъ: „затова и се яви Синъ Божий. за да разруши дѣлата на дявола“ (1 Иоан. 3, 8). Ако пъкъ такава е била цельта на Неговото дохождане, може ли нѣкой и да допусне, че тя не е била напълно постигната?

Чо, ако
бличили

„Се

свѣтъ ш

значи ш

нина“ (

ще бжд

мира и

на небе

ца (Лу

земният

каже,

макаръ

думи

„

може

Особе

вируг

Н

предс

вални

власть

съ вс

небес

Ти“ (

нята —

покач

Така

ла, т

мото

ха на

Си,

тихри

жия

вата

ба и

своб

го; т

не“

Но, ако би се и намѣрилъ такъвъ невѣрникъ, биха го изобличили следнитѣ божествени думи на Спасителя:

„Сега е сждъ надъ тоя свѣтъ; сега князътъ на тоя свѣтъ ще бжде изпждень вѣнъ“ (Иоан. 12, 31). А какво значи ще бжде изпждень вѣнъ, ако не „въ вѣншната тъмнина“ (Мат. 8, 12; 22, 13; 25, 30 т. е. въ ада? Защото той ще бжде изпждень отъ „тоя свѣтъ“, въ който той се намира и на който е князъ; ясно е че нѣма да бжде пратень на небето, октждето той отдавна е падналь като свѣтковица (Лук. 10, 18; Ис. 14, 12); остава му, прочее, само подземниятъ миръ (Еф. 2, 10), — преизподнята. Но ако нѣкой каже, че това ще бжде не сега, а следъ Страшния Сждъ, макаръ че Спасительтъ казва именно сега, — ето ни други думи на Спасителя, по-категорични отъ горнитѣ:

„Князътъ на тоя свѣтъ е осждень“ (Иоан. 16, 11). А може ли нѣкой да бжде осждень, безъ да е победень? Особено безъ да е хванатъ и безъ да е свързанъ, ако е вироглавъ, каквито безъ съмнение сж всички дяволи?

Но разбира се, невѣрно и смѣшно би било да си представяме дявола хванатъ и свързанъ отъ Бога въ буквалния, въ физическия смисълъ на думата. Всичко е въ властта и въ ржцетѣ на Бога, въ туй число и дяволътъ съ всички негови немощни бѣсовски сили: „Възлѣза ли на небето, — Ти си тамъ; слѣза ли въ преизподнята и тамъ си Ти“ (Пс. 138, 8); „Макаръ и да се заровятъ въ преизподнята — и оттамъ ржката Ми ще ги вземе; макаръ и да се покачатъ на небето, и оттамъ ще ги сваля“ (Ам. 9, 2). Така че, ако Богу бѣше необходимо да се бори съ дявола, тъй както се бори човѣкъ съ човѣка, — Той още въ самото начало на неговите подгордяване би го убилъ съ дѣха на устата Си и би го изтрѣбилъ съ блѣсъка на лицето Си, както ще направи това при свършъки на вѣка съ Антихриста (2 Сол. 2, 8). Но такава борба не влиза въ Божия планъ и тя не подхожда за Бога. Бездната на Неговата мждростъ (Рим. 11, 33) си има други методи на борба и на победи.

Макаръ и да е победень и осждень, дяволътъ е още свободень и властта му да изкушава не е отнета отъ него; той „като рикащъ лъвъ обикаля и търси кого да глътне“ (1 Петр. 5, 8); въ хитритѣ свои изкушения „сатаната се

преобразява въ Ангелъ на свѣтлината" (2 Кор. 11, 14); неговитѣ стрѣли сж нажежени (Еф. 6, 16), поради което е твърде опасенъ за непредпазливитѣ; и затова именно св. Апостоли съветватъ: „опълчете се противъ дявола и той ще побѣгне отъ васъ" (Иак. 4, 7); „Не давайте мѣсто на дявола" (Еф. 4, 27); „за да не вземе сатаната преднина надъ насъ: защото не сж ни неизвестни неговитѣ замисли" (2 Кор. 2, 11) и затова се молимъ въ Господнята молитва: „но ни избави отъ лукавия" (Мат. 6, 13; Лук. 11, 4), като знаемъ, че борбата съ него не е борба противъ кръвъ и плътъ (т. е. противъ човѣци), а „противъ поднебеснитѣ духове на злобата" (Еф. 6, 12).

И така, дяволътъ е живъ и свободенъ да изкушава.

Но отъ друга страна, какво значатъ следнитѣ думи на Словото Божие:

„Въ свѣта скърби ще имате; но дерзайте: *Азъ победихъ свѣта*" (Иоан. 16, 33);

„Пиша вамъ, момци, защото *победихте лукавия*; пишамъ вамъ, момци, защото сте силни и Божието слово пребдва въ васъ *и победихте лукавия*" (1 Иоан. 2, 12—14).

„Вие сте отъ Бога, чеда, *и сте ги победили*" (антихристовитѣ духове—1 Иоан. 4, 4).

„Защото всѣкой, който е роденъ отъ Бога, *побеждава свѣта*; и тази е *победата*, която *победи свѣта* — нашата вѣра. Кой *побеждава свѣта*, ако не онзи, който вѣрва, че Исусъ е Синъ Божий" (1 Иоан. 5, 4—5)?

„Да въздадемъ благодарение Богу, Който ни *дарява победата* чрезъ Господа нашего Иисуса Христа" (1 Кор. 15, 57).

„На оногова, който *побеждава*, ще дамъ да седне съ Мене на Моя престолъ, *както и Азъ победихъ* и седнахъ съ Отца Си на Неговия престолъ" (Откр. 3, 2).

„Който побеждава, нѣма да бжде повреденъ отъ втората смъртъ" (Откр. 2, 11).

„Ето Лъвътъ, Който е отъ Иудиното колѣно, коренътъ Давидовъ, *победи* и може да разгърне книгата и да снесе седемтъхъ ѝ печата" (Откр. 5, 5).

„Тъ го победиха (клеветника—дяволъ) съ кръвта на Агнеца и съ словото на своето свѣтлината" (Откр. 12, 11).

Очевидно е, че въ горнитѣ мѣста се говори за две различни победи надъ дявола: за победата на Спасителя и за „нашата“ победа. Всжщность тѣ сж една победа,—Христосъ или Божия, защото нашата победа ни се дарява отъ Бога (Кор. 15, 57); но, за да ги схванемъ по-добре, нека ги разгледаме поотдѣлно, за да видимъ въ какво се различаватъ и въ какво сж еднакви.

Безъ съмнение, щомъ Господь Иисусъ Христосъ е нанесълъ победа надъ дявола, ние трѣбва да търсимъ тази победа преди всичко въ това, което Адамъ трѣбваше да извърши, но не го извърши, и което Христосъ, последниятъ Адамъ (1 Кор. 15, 45 — 49), не бѣше задълженъ да извърши, но го извърши¹). Какво не изпълни Адамъ и какво изпълни Христосъ? Адамъ имаше всичко необходимо за единъ съвършенъ духовенъ животъ. Божията благодѣше му оставила пълна свобода въ ползуване отъ всички сътворени нѣща въ рая; и само една едничка заповѣдь бѣ дадена за изпитание на свободната воля на Адама, само едно твърде лесно нѣщо, което ако изпълнѣше, той би изпълнилъ напълно волята на Своя Творецъ. Но Адамъ се поведе по-диръ изкусителя и падна. Той стана робъ на изкусителя, защото „всѣкой, който прави грѣхъ, робъ е на грѣха“ (Иоан. 8, 36), „защото отъ когото нѣкой бжде победенъ, отъ него бива и поробенъ“ (2 Петр. 2, 19),—ние сме „или роби на грѣха, за смъртъ, или—на послушанието, за оправдание“ (Рим. 6, 16). Адамъ стана робъ на грѣха а оттукъ и на смъртъта, която върви неотстъпно следъ грѣха, а оттукъ пъкъ на дявола, който има властѣта на смъртъта (Евр. 2, 14).

Послушанието и смиреннието на Господа.

Лукавиятъ се опита да изкуси и Господа. Спасительтъ не бѣше като Адама въ Рая, а въ страшната гола пустиня, при това 40 дни и нощи Той не бѣше нищо ялъ и нищо пилъ. И когато изкусительтъ пристжпи къмъ Него, Той на 2 пжти му отговори съ божествена кротость отъ Словото Божие, а на третото изкушение властно му рече: „Махни се

1) Писаніѣ преподобнаго Отца Іоанна Кассіана Римлянина, переводъ съ латинскаго, Москва, 1877, собесѣдованіе пятое, гл. VI, стр. 240, соб. 22, гл. X, стр. 582—83.

отъ Мене, сатана! защото писано е: „Господу Богу твоему ще се поклонишъ и Нему одному ще служишъ“ (Мат. 4, 10). И негодникътъ сатана отстъпи отъ Господа като нахекано куче, обаче съ злобна душа и съ коварни планове за по-нататъкъ. Съ една дума, Адамъ не изпълни волята Божия въ една дребна заповѣдь, при идеални условия, а Господъ Исусъ я изпълни въ съвършенство при изключително мъчни условия; Господъ нищо не остави неизпълнено отъ волята на небесния Отецъ и никжде при това изпълнение Той не отдели нито на косъмъ Своята лична воля отъ волята на Отца. Самъ Той постоянно обръща нашето внимание на тоя фактъ, отъ което се вижда неговото изключително значение:

„Слѣзохъ отъ небето не за да върша Моята воля, а волята на Отца, Който Ме е пратилъ“ (Иоан. 6, 38).

„Не търся Моята воля, а волята на Отца, Който Ме е пратилъ“ (Иоан. 5, 30).

Нѣщо повече:

„Истина, истина ви казвамъ: Синътъ *нищо не може* да твори Самъ отъ Себе си, *ако не види* Отца да твори; защото, което твори Той, това твори също и Синътъ“ (Иоан. 5, 19).

„И нищо не върша отъ Себе Си, но както Ме е научилъ Моятъ Отецъ, тъй говоря. Тоя, Който Ме е пратилъ е съ Мене; Отецъ не Ме е оставилъ самичъкъ, защото Азъ върша винаги онова, което е Нему угодно“ (Иоан. 8, 28—29).

„Отецъ обича Сина и Му показва всичко, що Самъ твори“ (Иоан. 5, 20).

„Азъ отъ Себе Си не говорихъ; но Отецъ, Който Ме прати, Той Ми даде заповѣдь, що да кажа и що да говоря. И знай, че Неговата заповѣдь е животъ вѣченъ. И тъй, което Азъ говоря, говоря го тъй, както Ми е казалъ Отецъ“ (Иоан. 12, 49—50).

„А словото, що слушате, не е Мое, а на Отца Ми, Който Ме е пратилъ“ (Иоан. 14, 24).

Чрезъ непослушанието си Адамъ допусна въ себе си грѣха и умрѣ.

Чрезъ послушанието Си Господъ Исусъ не допусна въ Себе Си и сѣнчица отъ грѣхъ, напротивъ: „Той осъди грѣха въ плътта“ (Рим. 8, 3), т. е. и като Човѣкъ, Който носи плътъ, Той остана еднакво безгрѣшенъ, както е безгрѣшенъ и святъ като Единороденъ Синъ Божий. И понеже грѣхътъ

е жилото на смъртта (1 Кор. 15, 56).— Господь бѣше първнятъ, който унищожи това жило за Себе Си, като не допусна грѣхъ въ Себе Си. Обаче последицитѣ отъ тая победа надъ грѣха бѣха не само лично за Него, но и за всички насъ, и така тая Негова победа стана и наша победа (1 Кор. 15, 57). Защото Господь не спре тука; Той не се задоволи само съ това да бжде лично Той, и като човѣкъ, безгрѣшенъ (1 Петр. 2, 22; 1 Иоан. 3, 5),— „святъ, незлобивъ, непороченъ“ (Евр. 7, 26). Съгласно съ божествения предвѣченъ съветъ, Светиятъ на светиитѣ (Дан. 9, 24), благоволи, поради безкрайното Си смирение и послушание, да се принесе въ жертва, т. е. да претърпи несправедливо осжждане на смъртъ и то смъртъ като на беззаконикъ и злодей.

„Смири Себе Си, бедейки послушенъ дори до смъртъ и то смъртъ кръстна“ (Филип. 2, 8).

Това е била най-сжществената точка въ премждрия планъ на великия предвѣченъ съветъ за поражението на дявола и изкупването на човѣка.

Господь Иисусъ бѣ издигнатъ и прикованъ на кръста. Дяволътъ вече мислѣше, че е успѣлъ, чрезъ злобнитѣ свои орждия—първосвещеницитѣ и фарисеитѣ,—да пресѣче живота на Празедника и да вземе душата му. Окаяниятъ готвѣше на възлюбления Божий Синъ еднаква участъ, както и на всички човѣшки синове. Той не подозираше какво му се готви и какъ щѣше да бжде изигранъ. Той не знаеше, че Господь Иисусъ Христосъ се разпѣва, и умира не защото Го разпѣваше и убиваше човѣшката злоба, а защото Той така искаше; и не защото бѣше безсиленъ противъ дяволскитѣ козни, а защото това бѣше методътъ на Неговата победна борба. Господь Иисусъ Христосъ скриваше божествената Си сила и блѣсъка на Своето божество; Той бѣше въ всичко безкрайно кротъкъ и смиренъ. Както Неговата плътъ бѣше „подобна на плътта на грѣха“ (Рим. 8, 3), т. е. по всичко подобна на плътта на грѣшенъ човѣкъ, обаче безъ никакъв грѣхъ (като зачената безмжжно)¹⁾, така и божествената Му душа, уподобена на всички грѣшни човѣшки души, но безкрайно пречиста, носейки доброволно поруганието на

1) Писанія преп. 1. Кассіана, собесѣд. пятое, VI, стр. 241; собес. 22. XI, стр. 583—585.

Адама и на цѣлия човѣшки родъ, е заслужиала въ пълно смирение къмъ ада. Цѣлиятъ Ангелски съборъ, комуто понататъшнитѣ сѣдби на Богочовѣка бѣха неизвестни, потрѣпна въ велика пѣчуда. „Ти ме тури въ подземень ровъ, въ мракъ, въ бездна“ (Пс. 87, 7)! Но Господъ Иисусъ бѣше божествено спокоенъ; Той знаеше светата воля на небесния Отецъ, за която Неговиятъ прадѣдо по плътъ — Давидъ, въ моментъ на пророческо прозрение отъ Св. Духъ (Дѣян. 2, 31), промислително дадено за насъ, възторжено бѣ възпѣлъ и записалъ:

„Затова се зарадва сърдцето ми и се възвесели езикътъ ми; защото *Ти не ще оставишъ душата ми въ ада и не ще допуснешъ Твоя светия да види тлѣние*“ (Дѣян. 2, 25—31; Пс. 15, 8—11).

Победата.

И когато Неговиятъ духъ слѣзе въ подземнитѣ предѣли, „въ най-долнитѣ мѣста на земята“ (Еф. 4, 9), изведнажъ адскитѣ порти се изкъртиха и свѣткавица озари тъмницитѣ на ада. Въ единъ мигъ силниятъ въ злото дяволъ биде свързанъ отъ безкрайно силния въ доброто Господъ и „пожщнината“ му ограбена, пленицитѣ му, които той бѣ държалъ отъ хилядилѣтия въ тъмнина, бѣха пуснати отъ Господа на свобода и свѣтлина.

„Плени пленъ и даде дарове на човѣцитѣ“ (Еф. 4, 8).

„Ти счупи моитѣ окови“ (Пс. 115, 7)!

„Господи! Ти изведе душата ми отъ ада и ме оживи“ (Пс. 29, 4)!

И това бѣше една истинска победа надъ дявола, защото половината отъ човѣчеството бѣше освободена отъ смъртта и спечелена отъ Господа за вѣчния животъ.

Сега ни ставатъ ясни думитѣ:

„*Та чрезъ смъртта да порази оногова, у когото е властта на смъртта, сиречъ дявола*“ (Евр. 2, 14). „*Смъртію смърть поправъ*“ — съ смърть смъртта потъпка.

„Който унищожи смъртта и извади наяве животъ и нетлѣние чрезъ благовѣстието“ (2 Тим. 1, 10).

„Съ плътта Си унищожи враждата . . . чрезъ кръста, като на него уби враждата“ (Еф. 2, 15—16).

„Като отне силата отъ началства и власти, Той ги явилно изложи на позоръ и на кръста възтържествува надъ тѣхъ“ (Кол. 2, 15).

„Боже духовъ и всякія плоти, смерть поправый и діавола упраздний и животъ міру Твоему даровавый“ — Боже на духоветъ и на всѣка плоть, Който потъпка смъртта и унищожи¹⁾ дявола и подари животъ на Твоя свѣтъ!

„Ти слѣзе въ ада, счупи вѣчнитъ затвори и извади седащитъ на тъмно; Ти съ богомъдра хитрость улови начало злѣбния змей на бездната, и съ вериги на мрака го свърза въ тартара, въ неугасимия огънь, запечата го въ външната тъмнина съ Твоята неизчислима сила“ . . .“ (пета молитва на Петдесетница).

„Егда снизшелъ еси къ смерти, Животе безсмертний, тогда адъ умертвилъ еси блистаніемъ Божества; егда же и умершій отъ преисподнихъ воскресилъ еси, вся силы небесныя възываху: Жизнодавче, Христе Боже нашъ, слава Тебѣ“ когато слѣзе при смъртта, Животе безсмертний, тогава умертви ада съ блѣсъка на Божеството Си; а когато и мъртвитъ възкреси отъ преизподнитъ, всички небесни сили Ти викаха: Жизнодавче, Христе Боже нашъ, слава Тебѣ²⁾;

И това е било предсказано отъ св. Псалмопѣвецъ:

„Да славятъ Господа за милостъта Му и за чуднитъ Му дѣла къмъ синоветъ човѣшки: защото Той строши мѣднитъ порти и сломи желѣзнитъ заворки“ (Пс. 106, 15 — 16); „тѣ седѣха въ тъма и смъртна сѣнка, оковани съ тѣга и желѣзо; . . . и Той ги спаси отъ неволитъ имъ: изведе ги отъ тъмата и смъртната сѣнка и разкъса оковитъ имъ; . . . изпрати Своего Слово, изцѣли ги и ги избави отъ тѣхнитъ гробове“ (Пс. 106:10—14, 20)³⁾.

„Вижъ колко е точенъ изразътъ, — казва св. Иоанъ Златоустъ, — не казва: отвори мѣднитъ порти, но строши мѣднитъ порти, за да стане тъмницата негодна; и не свалилъ желѣзнитъ заворки, но ги счупилъ, та и стража.

1) За превода на „упразднити“ (изтрѣбвамъ, обезсилвамъ, правя нищоженъ) вж. 2 Сол. 2, 9.

2) Възкр. троп. 2 гласъ.

3) Сравни също Ос. 13. 14: „Огъ властъта на ада ще ги изкуня, отъ смъртъ ще ги избавя“.

та вече да бжде безсилна. Дето нѣма нито порти, нито заворки, тамъ не може да бжде задържанъ никой. Царетѣ, кога освобождаватъ затворници, оставятъ и вратитѣ и ключалкитѣ и стражата; а Христосъ постъпилъ не тъй, но желаейки да покаже, че е дошълъ края на смъртта, Той строшилъ *мѣднитѣ порти*. Искашъ ли да знаешъ, че смъртта е била упорита, неумолима и твърда като елмазъ? Въ течение на толкова дълго време никой не е можалъ да я склопи да пусне нѣкого отъ намиращитѣ се въ нейна власт, докато Владиката на Ангелитѣ не слиза и я принуждава къмъ това. Първомъ Той свързва силния, следъ това разграбва покщнината му; затова пророкътъ и добавя: „пазениѣ на тъмно съкровища и скрититѣ богатства“ (Ис. 45-3). И наисгина, тѣ сж били тъмни, докато не слѣзло тамъ Слънцето на правдата, не освѣтило и направило ада небе, — защото гдето е Христосъ, тамъ е небето. Той нарича ада *съкровища*; и това е справедливо: тамъ се е пазило велико богатство. Всичкото човѣшко естество, съставляващо Божие богатство, е било ограбено отъ измамилия първия човѣкъ дяволъ и предадено въ тъмницата на смъртта. Както нѣкой царъ, следъ като хване предзодителя на разбойници, който е нападалъ градове, грабилъ е навсѣкжде, следъ това се е скрилъ въ нѣкоя пещера, дето е скрилъ и награбеното богатство, — свързва тоя разбойникъ и го предава да бжде казненъ, а съкровищата му пренася въ царската хазна, — така направилъ и Христосъ: началника на разбойницитѣ и тъмничния му стражъ, — дявола и смъртта, Той свързалъ съ Своята смъртъ, а всичкото богатство, т. е. човѣшкия родъ пренесълъ въ царското хранилище. Това изразява и Павелъ, когато казва: „избави ни отъ властта на тъмнината и ни премѣсти въ царството на възлюбления Си Синъ“ (Кол. 1, 13).

И чудното е това, че тукъ Самъ Царьтъ се е явилъ. Между това никой (земенъ) царъ никога не би удостоилъ съ такава честь, но обикновено царетѣ освобождаватъ затворницитѣ чрезъ своитѣ чиновници. А тукъ не е така, но Самъ Царьтъ е дошълъ и не се е постидилъ отъ затворницитѣ, — защото Той нѣма да се стиди отъ тогоя, когото е създалъ, — строшилъ е портитѣ, счупилъ заворкитѣ, явилъ се въ ада, направилъ всѣка негова охрана безъ

силна и
ва. Мж
смъртъ.
зегъ на
„Е

на кръ
Узнай
още по
надвив
го поб
сж бил
защото

Адама.
тѣзи з
Ева—

—дър

Христ

съ то

дяволъ

Онова

натитѣ

голия

Побед

се ос

смърт

„Кой

Чрезъ

действи

кръв

дѣхм

дикат

и на

сега

е тр

съ к

и като диванлъ тъмничния стражъ, незабавно го върза. Мъчителятъ е плѣненъ, силниятъ е вързанъ, самата смъртъ като захвърля оржие, съблечена пада предъ ногѣ на Царя".

"Виждашъ ли дивната победа? Виждашъ ли действието на кръста? Да ти кажа ли и нѣщо друго, много по дивно? Ужасънъ способъ на победата, и тогава ти ще се изумишъ още повече. Съ каквото победилъ дяволътъ, съ това го и изданава Христосъ; като взима негсвитѣ оржия, съ тѣхъ го побеждава; а пакъ, — послушай. Дѣвица, дърво и смъртъ са били знацитѣ на нашето поражение: Ева е била дѣвица, злото тогава тя още не е познавала мъжъ; дървото е било дървото на рай; смъртъта е била наказанието на Адама. Но ето пакъ Дѣвица, дърво и смъртъ; само че сега тѣзи знаци на поражение ставатъ знаци на победа. Вмѣсто Ева — Мария; вмѣсто дървото за познаване доброто и злото — дървото на кръста; вмѣсто смъртъта на Адама — смъртъта Христова. Виждашъ ли, че съ каквото е победилъ дяволътъ, съ това именно се побеждава? Чрезъ дървото поразилъ дяволътъ Адама; чрезъ кръста Христосъ преодолѣ дявола. Онова дърво низвергнало въ ада, а това дърво и низвергнатитѣ изваѣкло оттамъ. И пакъ онова дърво укрило гонимъ плѣнникъ, а това дърво отвисоко открило на всички Победителя голъ. Също тѣй и смъртъта: на онази смъртъ се осъдили ония, които ще живѣятъ следъ нея, а тази смъртъ възкресила всички, които били умрѣли преди нея. *"Кой ще изкаже могъществото на Господа"* (Пс. 105, 2)? Чрезъ смъртъта ние станехме безсмъртни, — такива съ действията на кръста. Ние не обагрихме оржия въ кръвъ, не стояхме въ строй, не получихме рани и не видяхме сражение, а получихме победа; подигътъ е на Владиката, а вѣнецътъ е нашъ. И тѣй, ако тази победа стана и наша, то всички ние подобно на воини да възкликнемъ сега победна пѣсень; да кажемъ, възпѣвайки Владиката:

„Смъртъта биде погълната съ победа.

Де ти е, смърте, жилото?

Де ти е аде, победата," (Кор. 15, 54—55)?

Ето какво е направилъ за насъ кръстътъ: кръстътъ е трофей противъ бѣсоветѣ, оржие противъ грѣха, мечъ, съ който Христосъ прониза змията; кръстътъ е изволение

на Отца, слава на Единородния, веселие на Духа, украше-
ние на Ангелитѣ, утвърждение на Църквата, похвала на
Павла, твърдиня на светиитѣ, свѣтлина на цѣлата вселена¹⁾.

Пътътъ въ небесата.

Но Господь Иисусъ Христосъ освобождава отъ властѣта на дявола не само ветхозаветното човѣчество, не само намиращитѣ се въ ада умрѣли. Неговото спасение е предложено еднакво както на умрѣлитѣ, така и на живитѣ, защото Той „вкуси смъртъ за всички“ (Евр. 2, 9). Умиращитѣ въ Стария заветъ (до спасителната Христова смъртъ) всички сж били еднакво въ властѣта на дявола и всички сж отивали въ ада, — отъ престѣпника и до праведника; пътятъ къмъ небесното святилище тогава е билъ затворенъ (Евр. 9, 8); тогава е имало само единъ пътъ, — въ *шеола* (преисподнята — Бит. 37, 35). Въ Новия заветъ, обаче, не е вече така; сега небето е отворено и ние можемъ да влизаме въ него „чрезъ кръвта на Иисуса Христа, по новъ и живъ пътъ, който отново ни отвори Той чрезъ завесата, сиречъ плътта Си“ (Евр. 9, 12; 9, 24; 10, 19—20). Господь „Иисусъ влѣзе предтеча за насъ“ (Евр. 6, 20) въ небесата, та следъ Него да можемъ и ние *съ дързновение да влизаме* (Евр. 10, 19).

Следъ Христа истинскитѣ, праведнитѣ християнинѣ, съ умирането си, отива не въ тъмница, а въ радостъ и миръ: „Блажени сж мъртвитѣ, които умиратъ въ Господа отсега“ (Откр. 14, 13), — не всички, които умиратъ, а само тия, които умиратъ *въ Господа!* Ние имаме за това и фактически свидетелства на Словото Божие: благоразумниятъ разбойникъ, споредъ божественото обещание на Спасителя, заедно съ Него още сжщия день е влѣзълъ въ рая (Лук. 23, 43); сиромаштъ Лазарь бива занесенъ отъ Ангелитѣ въ лоното Авраамово (Лук. 16, 22); св. ап. Павелъ желае да се освободи отъ тѣлото, т. е. да умре, защото следъ това ще бжде съ Христа (Филип. 1, 23); „имаме дързновение, пише той, и по скоро желаемъ да напуснемъ тѣлото и да се приберемъ у Господа“ (2 Кор. 5, 8).

¹⁾ Творенія, томъ II, стр. 431—435 — „Слово за гробището и кръста“ произнесено на Великий пегъкъ.

Така е! „Скжпа е въ очитѣ на Господа смъртъта на Неговитѣ светии“ (Пс. 115, 6)!

„Вие пристжпихте къмъ планина Сионъ и къмъ града на живия Богъ, небесния Иерусалимъ, и къмъ десетки хиляди Ангели, къмъ тържественния съборъ и църквата на първороднитѣ, които сж написани на небесата, и къмъ Бога, Сждия на всички, и къмъ духоветѣ на праведницитѣ, които сж достигнали съвършенство“ (Евр. 12, 22—23)

Значи, за истинскитѣ християни физическата смъртъ не само че не е никакво зло, но напротивъ: тя е единъ твърде желанъ моментъ, защото ни съединява съ Христа! Последователитѣ на Христа, — пише св. Диинтрий Ростовски, които сж умрѣли въ този вѣкъ за плътското мждруване (за грѣха), нѣма да видятъ горчива смъртъ, а само ще преживѣятъ едно радостно въ Господа преселване¹⁾.

А това е една истинска победа надъ дявола, която вече не е изложена на никакъвъ рискъ!

Нашето участие. Борбата.

Такива сж последицитѣ отъ смъртъта и възкресението Христово за Христовитѣ последователи. Но, за да се възползуватъ отъ тия последици, за да вкусятъ отъ тия плодове, Христовитѣ последователи трѣбва да бждатъ именно **Христови**, т. е. да възкрѣснатъ отъ първата грѣховна смъртъ, въ която се раждатъ и на която робуватъ, и да пребждатъ докрай въ възкресението, въ новия благодатенъ животъ. То се дава на човѣка изцѣло даромъ отъ Всеблагия Господъ въ св. кръщение, въ което душата се измива отъ грѣха, но **по-нататѣкъ**, за неговото поддържане се изискватъ известни усилия и отъ наша страна. Въ дѣлото на нашето спасение е необходимо не само пасивно-теоретическо съгласие отъ наша страна съ Христовитѣ истини, но и активно участие на цѣлата наша природа: душата, волята, ума, чувствата, тѣлото въ новия благодатенъ животъ. Искане се отъ насъ да изпълняваме волята Божия, да пазимъ заповѣдитѣ Господни. А това не е така лесно. То е пжтъ тѣсенъ и трънливъ (Мат. 7, 14), пжтъ на изпитания, гонения и скърби

1) „Алфавитъ духовный“, часть I, глава 11, 1.

(Иоан. 16, 33; Дѣян. 14, 22; 2 Тим. 3, 12; Откр. 7, 14; 14, 12) път на борба съ тъмнитѣ сили на злото — демонитѣ, (Еф. 6, 12).

Въ преодоляването на всички тия прѣчки по нашия път, съ Божията благодатна помощ, която ни е дарувана въ св. кръщение, ние се обновяваме и издигаме въ Господа. Това е абсолютно необходимо за усъвършенстването на християнитѣ въ светостѣта. Тѣкмо тукъ е премъдростѣта на Божия промисълъ, който е поразилъ дявола духовно, но го е оставилъ още несвързанъ, за да се бори съ светиитѣ и така самъ да се увѣри въ собственото си безсилие предъ силата, която е дадена на християнитѣ. Ето защо едно вързване на сатаната въ буквалния смисълъ на думата е абсолютно изключено. Светиитѣ се освобождаватъ отъ изкушения и нѣматъ нужда отъ дявола само следъ смъртта си и затова дяволътъ ще бжде хвърленъ въ огненото езеро (Откр. 20, 10) само слелъ Страшния съдъ. Дотогава той ще си съществува както съществува и сега и ще изкушава всички люде.

„Търкувайте, докле се завърна“ (Лук. 19, 13), е казалъ царѣтъ на слугитѣ си. Царѣтъ е Господъ Исусъ Христосъ, а слугитѣ сж християнитѣ, на които Той дава дарове на Духа Светаго въ св. кръщение (Дѣян. 2, 38). „Търкуването“ пѣкъ е напредването въ добродетелитѣ, усъвършенствуването на светиитѣ, съзиждане на тѣлото Христово (Еф. 4, 12). Светитѣ отци го наричатъ още: *разкриване на благодатѣта*, която е въ насъ, която ни е дарувана въ св. кръщение; всѣки кръстенъ е получилъ дара на Духа Светаго (Дѣян. 2, 38). Този даръ е *свършенъ* (Иак. 1, 17), т. е. отъ него ние можемъ да черпимъ до безкрайностъ благодатни сили за напредване въ светостѣта. Това съкровище е въ насъ. То именно е Царството Божие вътре въ насъ (Лук. 17, 21). И ние разкриваме и намираме това царство въ себе си споредъ изпълнението на заповѣдитѣ, на волята Божия. Това е „търкуването“, увеличаването на духовния капиталъ, богатѣнето въ Господа (Лук. 12, 21). *събирането „съкровища на небето, дето ни молецъ, ни рѣжда ги яде, и гдето крадци не подкопаватъ и не крадатъ“* (Мат. 6, 20). И това ще продължи докато трае сегашниятъ вѣкъ, който и е хилядогодишниятъ срокъ на Апокалипсиса. Дотога-

ва и сата
изкушени
шенствува
минали п
начинъ.

„Ние
Златоуст
сно се с
ни думи:
ни мам
зумие. Д
да ни д
за полу
бие на
само за
стои съ
бодна в
знание
вола .
дигна н
на смѣ
райскот
Вижда
тѣ орж
против
това Г
но и с
залъ: „
пии и
С.
квата:
ние н
само л
или пр
а не
редъ с
употрѣ
да ни

ва и сатаната ще бжде свободенъ да изкушава, защото безъ изкушенията „търгуването“ е невъзможно, духовното съвършенствуване е немислимо. Светитѣ отци, които опитно сж минали по тоя пжть, твърдятъ това по единъ категориченъ начинъ.

„Ние трѣбва да бждемъ внимателни, пише Св. Ив. Златоустъ, и да не се считаме за невинни, когато тъй лесно се съгласяваме на грѣхъ, и да не говоримъ тѣзи празни думи: „защо Господь е оставилъ тоя лукавъ дяволъ да ни мами и погубва“? Това сж думи на най-велико неразумие. А ти разсжждавай тъй: Богъ е оставилъ дявола, за да ни държи чрезъ него будни и да ни доставя поводи за получаване вѣнци. Виждашъ ли премждротото човѣколюбие на Господа? Какъ Той употребява всички мѣрки, не само за да спаси създаденитѣ отъ Него, но и да ги удостои съ неизказани блага! Затова Той ни е дарувалъ и свободна воля и е вложилъ въ природата и съвѣстѣта ни познание за доброто и злото; затова Той е допусналъ и дявола . . . Дяволътъ ни лиши отъ Рая, а Господь ни въздигна на небето; оня бѣше причина за нашето осжждане на смъртъ, а Той ни дарува безсмъртие; оня ни лиши отъ райското блаженство, а Той ни приготви Царството небесно. Виждашъ ли премждростѣта на Господа,—какъ тѣзи сжшитѣ оржжия, които по завистѣта на дявола бѣха насочени противъ нашето спасение, Той обърна на главата му? При това Господь не само ни е удостоилъ съ по-голѣми блага, но и самия дяволъ е предалъ въ наша власть, като е казалъ: „ето давамъ ви власть да настѣпвате на змии и скорпии и на всѣка вражеска сила (Лук. 10, 19)¹⁾“.

Сжщото учатъ всички свети отци и учители на Църквата: дяволътъ съвсемъ не е виновенъ за нашитѣ грѣхове; ние носимъ изцѣло сами вината за тѣхъ; изкушението дава само поводъ на нашата свободна воля да се опредѣли за или противъ грѣха; опредѣлението принадлежи на душата. а не на дявола; той нѣма никаква власть надъ насъ. Споредъ свидетелството на авва Серень¹⁾, когато демонитѣ употребяватъ всичкитѣ си хитри изкушения и не успѣятъ да ни склонятъ къмъ грѣхъ, тогава тѣ изпитватъ неизра-

1) Творенія, томъ IV, стр. 224—5; 517.

зима мъжа, понеже имъ е нанесено двойно поражение: затава, че людегъ се стремятъ къмъ святостъ, която и нѣкога сж имали, но сж я изгубили безвъзвратно и 2) затава, че тѣ,—духовни сжщества, биватъ побеждавани сжщества земни, носещи плътъ. Като вижда какъ побеждава и поразява враговетъ си, всѣки отъ светиитѣ съ вѣторгъ възкликва: „Гоня враговетъ си и ги настигамъ, и не връщамъ, докле ги не изтрѣбятъ; поразявамъ ги и тѣ не могатъ да станатъ, падатъ подъ нозетѣ ми“ (Пс. 138—39). И следъ като победимъ въ насъ всички страсти чрезъ които дяволътъ лесно ни хваща и въвлича въ грѣхъ, следъ като се очистимъ съвсемъ отъ всѣка грѣхозна наклонность, тогава дяволътъ не смѣе да припари къмъ насъ и тогава се изпълватъ надъ насъ думитѣ: „Ще се дигне ржката ти надъ твоитѣ врагове и всички твои неприятелъ ще бждатъ изтрѣбени“ (Мих. 5, 9). Ето, — за това е оставенъ дяволътъ отъ Бога да ни изкушава: „За да сме постоянно бодри и трезви, та, като го побеждаваме, да уличаваме вѣнцитѣ си“²⁾.

Прочее, изкушенията сж абсолютно необходими. „Съблазни трѣбва да дойдатъ“ (Мат. 18, 7), казва Самъ Спасителътъ. И колкото повече се усвършенствува Божиятъ угодникъ, толкова изкушенията ставатъ по-тънки и по-опасни. И той не може да мине отъ една степенъ на съвършенствъ къмъ друга безъ изкушение, т. е. безъ борба и победа. „Койго е изпълнилъ една заповѣдь, трѣбва да очаква изкушение“³⁾, пише Св. Марко Подвижникъ. И никой светия не е свободенъ отъ изкушения до самата си смъртъ. Великиятъ св. ап. Павелъ, който е ималъ благодатни дарования повече отъ всички апостоли, си е ималъ постояненъ изкушитель: „И, за да се не превъзнасямъ съ премногото откровения, даде ми се жило въ плътта ангелъ сатанинъ, да ме бие по лицето, за да се не превъзнасямъ“ (2 Кор. 12, 7).

1) Писанія препод. Кассіана, собес. седьмое, XXI, стр. 292—294.

2) „Сборникъ аскетическихъ писаній. извлеченый изъ патериковъ обители св. Саввы Освященнаго“, перев. Еп. Теофана, Москва 1880, стр. 61.

3) Нравствено-подвижническія слова, Москва 1858, слово первое.

— постъ
Божията

Пр
липсисъ
сълъ. То
възможн
изкушен
победа
нитѣ, к
образеи
насъ, к
китѣ М
Му лъс
въ бор
ваше Г
Божие
тивопос
Защото
непогр
живота
истина
8, 44).
мечъ
истинс
Г
жие н
предм
употр
смире
Така
Слово
отъ н
рение
смире
сж б
като
ски п

— постоянно да се бори съ него и постоянно да търси Божията помощ за това.

По примѣра на Господа.

Прочее, вързването на дявола, за което говори Апокалипсисътъ, трѣбва да се разбира само въ духовенъ смисълъ. То се състои въ възможността — истинската реална възможност на християнитѣ да побеждаватъ грѣха или изкушенията, което за дявола е сжщинско поражение. Тая победа е истинска само тогава, когато се постига по начинитѣ, които Господъ ни е оставилъ. Господъ е въ всичко образецъ за насъ (Иоан. 13, 15); „Христосъ пострада за насъ, като остави намъ примѣръ, за да вървимъ по стѣпакитѣ Му: Той не стори грѣхъ, нито се намѣри въ устата Му лъстъ“ (1 Петр. 2, 21—22). Господъ ни е образецъ и въ борбата съ дяволскитѣ изкушения. Съ какво побеждаваше Господъ изкушенията на лукавия? — Съ Словото Божие! На всѣко изкушение на лукавия Той веднага противопоставяше съответното изречение отъ Словото Божие. Защото Словото Божие е истина (Иоан. 17, 17) и съдържа непогрѣшимо ръководство за всички отдѣлни случаи отъ живота на хората. За дявола нѣма нищо по-страшно отъ истината, защото той е лъжецъ и баща на лъжата (Иоан. 8, 44). Затова истината на Словото Божие като двуостъръ мечъ (Евр. 4, 12) пронизва демонитѣ и имъ причинява истинска смъртна мжка.

Господъ Исусъ Христосъ употребяваше Словото Божие не само като знание, а като животъ, не само като предметъ на ума, а като истина, въплотена въ дѣла. Той употребяваше словото Божие съ смиrenomждрие, защото смиrenomждро постѣпваше точно споредъ Словото Божие. Така и ние съ смирено знание и смирено изпълнение на Словото Божие ще бждемъ бичъ за демонитѣ. Дяволътъ отъ нищо така не се бои, както отъ истината и отъ смиренieto, защото смиренieto е истина и защото истината е смирена. Затова предъ смиренieto на св. Отци демонитѣ сж бѣгали съ викове, че ги пари непоносимъ огънь!

Такава е победата, която Господъ нанесе на дявола, като го порази и го постави подъ нозетѣ на Своитѣ истински последователи — угодници.

Развъързването.

Съответно на това и *развъързването* или пушането на дявола трѣбва да се разбира не въ букваленъ, а въ преносенъ смисълъ.

Дяволътъ има власт да ни изкушава, обаче нѣма никаква власт да ни причини каквото и да било насилство. Иначе, по свойствената му злоба, той за едно най-кратко време би погубилъ цѣлия човѣшки родъ. И тогава ние не бихме носили отговорностъ за това. Но сега ние сме си виновни и отговорни за грѣховетѣ си, защото всичко става съ съгласие на нашата воля, която приема предлаганитѣ отъ дявола измами. Ако бихме се опълчили противъ дявола, той би побѣгналъ отъ насъ, както свидетелствува Словото Божие (Иак. 4, 7).

Но когато настѣпи времето на антихриста, Божията сила, която сега задържа дявола, ще се отдрѣпне (2 Сол. 2, 6—7), т. е. Бсгъ ще допусне на дявола да има по-голяма сила въ изкушенията, тъй че, ако е възможно, да прельсти и избранитѣ (Мат. 24, 24). Ние можемъ да сравнимъ това, съ случая съ Иова: Богъ специално разрешава на сатаната да употреби по-голями изкушения. Но както тогава всички тия дяволски хитрини послужиха само за увѣнчаване на многотърпеливия Иовъ, тъй и сега всичката злоба на антихриста ще послужи за наказание само на ония, които и безъ това умиратъ въ грѣхове, които не сж записани въ книгата на живота при Агнеца (Откр. 13, 8) и за още по-голямо прославяне на избранитѣ. „Тукъ е търпението и вѣрата на светиитѣ“ (Откр. 13, 10; 14, 12)! „Съ търпението си спасявайте душитѣ си“ (Лук. 21, 19).

Но време е да приключимъ за първата смъртъ.

Отъ първата смъртъ освобождава *само* Христосъ: „Ако Синътъ ви освободи, ще бждете наистина свободни“ (Иоан. 8, 36); „защото, както Отецъ има животъ въ Себе Си, тъй даде и на Сина да има животъ въ Себе Си“ (Иоан. 5, 26); „защото както Отецъ възкресява мъртви и оживотворява, тъй и Синътъ оживотворява, които иска“ (Иоан. 5, 21). Затова, който не приеме Христа за свой Спасителъ, никога нѣма да оживѣе отъ духовната смъртъ, а ще умрѣ въ грѣховетѣ си (Иоан. 8:21, 24).

Как
смъртъ?
на Сина
Твоитѣ
Христосъ
вотъ“
кого да
(Иоан.
ченъ
брани
словот
бира.
изпъл
13; И
вот
прин

жив
то
пов
смѣ
то
веч
жи
ви
ан
во
ж
см
ке
в
И
н

Какъ Христосъ животвори и възкресява отъ грѣховната смъртъ? — Чрезъ божественото Си слово: „ще чуютъ гласа на Сина Божий, и като чуютъ, ще оживѣятъ!“ „Остри сж Твоитѣ стрѣли, о Силний“ (Пс. 44, 6), казва Св. Духъ за Христовитѣ думи. „Думитѣ, що ви говоря, сж духъ и животъ“ (Иоан. 6, 63), казва Самъ Христосъ. „Господи! при кого да отидемъ? Ти имашъ думи на вѣченъ животъ“ (Иоан. 6, 68), казватъ ученицитѣ Му. Но тия думи на вѣченъ животъ трѣбва да бждатъ не само чути, но и разбрани: „посѣяното на добра земя е онзи, който слуша словото и го разбира“ (Мат. 13, 23); и не само да го разбира, но и да го изпълнява, защото „не слушателитѣ, а изпълнителитѣ на закона ще бждатъ оправдани“ (Рим. 2, 13; Иак. 1, 22—25); това сж „ония, които, като чуютъ словото и го приематъ, пазятъ го въ добро и чисто сърдце и принасятъ плодъ съ търпение“ (Лук. 8, 15).

Вѣрата.

Първиятъ плодъ на това нетлѣнно семе, — словото на живия Богъ (1 Петр. 1, 23), следъ като бжде чуто и прието отъ насъ, — това е *вѣрата*, вѣрата въ Христа; който не повѣрва въ Христа, никога нѣма да оживѣе отъ първата смъртъ, а ще умре въ грѣховетѣ си (Иоан. 8:21, 24); „Който вѣрва въ Него, не бива осъденъ, а който не вѣрва, е вече осъденъ“ (Иоан. 3, 18); „който вѣрва въ Сина, има животъ вѣченъ; който пъкъ не вѣрва въ Сина, не ще види животъ и гнѣвътъ Божий пребжда върху него“ (Иоан. 3, 36). „Истина, истина ви казвамъ: който слуша словото Ми и вѣрва въ Оногова, Който Ме е пратилъ, има животъ вѣченъ и на сждъ не дохожда, а е миналъ отъ смъртъ къмъ животъ“ (Иоан. 5, 24). „Истина, истина ви казвамъ: който спази словото Ми, нѣма да види смъртъ во вѣки“ (Иоан. 8, 51).

Проче, вѣрата въ Господа Исуса Христа, вѣрата, че Исусъ Христосъ е Синъ Божий (Дѣян. 8, 37), е абсолютна необходима за духовното възкресение, за спасението въобще. Тя е била необходимо условие за спасението и

на заключенитѣ въ адската тъмница духове на умрѣли
тѣ презъ Ветхия Заветъ до слизането на Спасителя въ
ада; затова името Христово е било благоговѣстено и на
тѣхъ, та които отъ тѣхъ повѣрватъ, да се спасятъ. А про-
повѣдвалъ имъ Самъ Спасителятъ, когато е слѣзълъ въ
ада (1 Петр. 3, 19)¹⁾; но преди Неговото слизане духоветѣ
сж били подготвени да Го приематъ отъ Симеона Бого-
приемецъ, праведния Иосифъ Обручникъ и Иоанъ Предте-
ча, които сж видѣли презъ живота си Господа на земата
и на които е било открито за Неговата спасителна мисия,
сжщото сж сторили още Моисей и Илия, които на Таворъ
сж разговаряли съ Спасителя за смъртта Му и сж узнали
времето на слизането Му въ ада (Лук. 9, 31)²⁾. Това бла-
говѣстие, тая проповѣдь, както на посоченитѣ праведници,
така и на Спасителя, на духоветѣ въ ада е била необхо-
дима, за да бждатъ тѣ сждени споредъ това дали ще прие-
матъ или не Христа (1 Петр. 4, 6), дали ще повѣрватъ въ
Него или не, защото оправданието и спасението ни идатъ
само чрезъ вѣрата (Рим. 3, 28; Еф. 2, 8), вѣрата въ Хри-
ста: „чрезъ Него се оправдава всѣкой вѣрващъ“ (Дѣян.
13, 39) „и въ никого друго нѣма спасение, защото подъ
небето нѣма друго име, на човѣци дадено, чрезъ което

1) „Сущимъ во адѣ, сошедеъ, Христосъ благовоисти: дерзайте, гла-
голя. нѣнѣ побѣдихъ; Азъ есмь воскресение, Азъ вы возведу, разрушивъ
смертная врата“, т. е.: „Като слѣзе въ ада, Христосъ благовоисти на за-
творницитѣ му: дерзайте, ето победихъ; Азъ съмь възкресение, Азъ
ще ви изведа, защото разрушихъ вратата на смъртта“ (Окт. гл. 3, сѣб.
на Г-ди воз. 6 стих.); „Царствуеъ адъ, но не вѣчноуеъ надъ родомъ
человѣческимъ; Ты бо, положся во гробѣ. Державне, живоначалною
дланію смерти ключи развергль еси и проповѣдалъ еси отъ вѣка тамъ
спящимъ, избавление неложное бивъ, Спасе, мертвымъ первенецъ“, т. е.:
„Царува адътъ надъ човѣшкия родъ, но не вѣчно; защото Ти, Господи,
като се положи въ гроба, съ безсмъртната Си сила (съ всесилната си
дѣсница) изкърти ключалкитѣ (затворитѣ) на смъртта и проповѣда на
спящитѣ тамъ отвѣка, за които стана истинско спасение, Ти, Който си
первенецъ отъ мъртвитѣ“ (Вел. сѣб. канонъ, 6, 3). За слизането на
Христа въ ада и освобождението на мъртвитѣ вж. синаксаритѣ на Вели-
ка сѣбота и Пасха, пасхалното слово на Св. Иоана Златоуста и петъ
молитва на Петдесетница.

2) Вж. службитѣ на Преображение (6 авг.), Срѣтение (2 ф.), Ивановденъ (7
ян.), Илинденъ (20 юл.) и Акатиста на Св. Иосифа, Москва 1894, икосъ 12.

тѣрбава
„Огнецъ
на“ (Ис)

То
ховната
ки грѣ
9, 14).

П
вѣрвал
рата с
таинств
първа
родни
ментъ
пово
добри
цѣло
не м
но н
сени

възк
(всес
осж
кръс
ден
исти
не
ни
1, 1
обн
за
сус
чре
кр
да
се
(2

търбова да се спасимъ" (Дѣян. 4, 11—12). Затова именно Отецъ и не сѣди никого, но цѣлия сѣдъ предаде на Сина (Иоан. 5, 22).

Първото възкресение.

То е благодатното възкръсване на душата отъ грѣховната смъртъ, благодатно измиване на душата отъ всички грѣхове, очистване на съвѣстѣта отъ „мъртви дѣла" (Евр. 9, 14), т. е. такива дѣла, които докарватъ за душата смъртъ.

Първото нѣщо, което Словото Божие изисква отъ повѣрвалия, следъ като той засвидетелствува (изповѣда) вѣрата си и се покае, тово е св. кръщение. Именно въ това таинство и само въ него невидимо възкръсва душата отъ първата смъртъ, защото въ него тя се измива отъ първородния грѣхъ и отъ всички други грѣхове. Отъ тоя моментъ Царството Божие вече е вътре въ насъ като синапово зърно, което ще порастне въ гигантско дърво отъ добродетели и като квасъ, който постепенно ще възкисне цѣлото ни сѣщество; безъ кръщението Царството Божие не може да дойде въ насъ. Затова кръщението е абсолютно необходимо за първото възкресение, а отпукъ за спасението въобще, защото, който не възкръсне въ първото възкресение, нѣми да възкръсне никога, т. е. при второто (всеобщото) възкресение ще възкръсне не за животъ, а за осѣждане. Затова и Спасителятъ казва: „който повѣрва и се кръсти, ще бѣде спасенъ, а който не повѣрва, ще бѣде осѣденъ" (Мар. 16, 16). Кръщението е духовно раждане: „истина, истина ти казвамъ: ако нѣкой се не роди отъ вода и Духъ, не може да влѣзе въ Царството Божие" (Иоан. 3, 5); „Той ни роди по Своя воля чрезъ словото на истината" (Иак. 1, 18); за душата кръщението е баня на възраждането и обнова отъ Духа Светаго (Тит. 3, 5); кръстениятъ е умрѣлъ за грѣха и плътта и живѣе само за Бога въ Христа Исуса (Рим. 6, 11); „и тъй, ние се спогребахме съ Него чрезъ кръщението въ смъртъта, та както Христосъ възкръсна отъ мъртвитѣ чрезъ славата на Отца, тъй и ние да ходимъ въ обновенъ животъ" (Рим. 6, 4); кръстениятъ се е облѣкълъ въ Христа (Гал. 3, 27); той е „нова тварь" (2 Кор. 5, 17; Гал. 6, 15); кръстениятъ е възкръсналъ,

оживѣлъ: „като се погребахте съ Него въ кръщението, въ което и възкрѣснахте заедно съ Него чрезъ вѣра въ силата на Бога Който Го възкреси отъ мъртвитѣ. И вась, които бѣхте мъртви въ грѣховетѣ и въ необрѣзанието на плътта си, Той оживи заедно съ Него, като ви прости всички грѣхове“ (Кол. 2, 12—13); „И вась, мъртвитѣ поради вашитѣ престѣпления и грѣхове, въ които живѣхте нѣкогашъ споредъ живота на тоя свѣтъ, съгласно съ княза на въздушната властъ, сиречъ на духа, който сега действува въ синоветѣ на невѣрието, срѣдъ които и ние всинца живѣхме нѣкогашъ споредъ плътскитѣ си похоти, изпълнявайки желанята на плътта и на помислитѣ, и по естество бѣхме, както и другитѣ, чеда на гнѣва, — Богъ, богатъ съ милость, поради голѣмата Си любовъ, съ която ни обикна, макаръ да бѣхте мъртви поради престѣпленията, оживотвори съ Христа (по благодатъ сте спасени) и възкреси съ Него и постави на небесата въ Христа Исуса, за да яви на бждащитѣ вѣкове преизобилното богатство на Своята благодатъ въ доброта къмъ насъ чрезъ Христа Исуса“ (Еф. 2, 1—7). „Затова е казано: стани ти, който спишь, и възкресни отъ мъртвитѣ, и ще те освѣтли Христосъ“ (Еф. 5, 14)

Дветѣ царства.

Първото възкресение, като благодатно възкрѣсване на душата отъ тъмнината на грѣха и пребиваване въ святость, е състоянието наречено *Царство Божие*, въ противоположность на състоянието на грѣха, като царство на дявола. Възкресението е противоположно на първата смъртъ. Първата смъртъ е грѣхъ, тъмнина, смрадъ, суета, гордостъ, надмѣнностъ, презиране, непослушание, злоба, мжка. Възкресението е свѣтлина, благоухание на Св. Духа, послушание, кротость, смирение, вѣра, радостъ, миръ, дълготърпение, любовъ. Първитѣ сж дѣла на плътта (Гал. 5, 19—21), а вторитѣ сж плодъ на духа (Гал. 5, 22—23; Еф. 5, 9). Това сж две противоположни *царства*. Първата смъртъ е царство на грѣха, на тъмнината, на дявола, на смъртъта. „смъртъта царува отъ Адама до Моисея“ (Рим. 5, 14); „съ престѣплението на единъ човѣкъ смъртъта царува“ (5, 17).

подани
„грѣхъ
ването
тивопа
стѣпл
едини
датъ
чрезъ
хътъ
се въ
наши

отъ
тель,
(1 Т
1; 9
мисл
ната
ние
отъ
Лич
мом
при
жив
цар
Кой
на
тъм
Си
пр
ств
на
пу
цѣ
не
се
за
въ
пе

поданиците на това царство сж роби на грѣха и надъ тѣхъ грѣхътъ царува, причинявайки смъртъ" (5, 21). Съ възкръсването на душата отъ грѣха, настѣпва ново Царство, противоположно на царството на грѣха: „защото ако съ престѣплението на единъ човѣкъ смъртъта царува чрезъ него единия, много повече ония, които приематъ изобилно благодатъта и дара на оправданието, ще царуватъ въ живота чрезъ едного Исуса Христа" (Рим. 5, 17), „та както грѣхътъ царува, причинявайки смъртъ, тѣй и благодатъта да се въцари съ правда за животъ въчленъ, чрезъ Исуса Христа, нашия Господъ" (Рим. 5, 21).

Това Царство на благодатъта трѣбва да се различава отъ царството на Бога въобще. Богъ е „едничѣкъ Властитель, Царъ на Царетѣ и Господаръ на господствуващите" (1 Тим. 6, 15) и Той винаги царува (Пс. 92, 1; 95, 10; 96, 1; 98, 1) надъ цѣлата вселена, като неинъ Творецъ и промислителъ. Царството Божие, т. е. царството на новозаветната благодатъ, започва отъ Господа Исуса Христа, както ние вече видѣхме това, — отъ проповѣдъта на Евангелието, отъ деня на изкуплението, отъ изливането на Св. Духъ. Лично за всѣки християнинъ Царството Божие започва отъ момента на неговото кръщение, когато Св. Духъ запечата призивания. Кръстениятъ е *преминалъ* „отъ смъртъ къмъ животъ" (Иоан. 5, 24), — отъ царството на тъмнината въ царството на свѣтлината: „като благодарите на Бога и Отца, Който ни направи способни да участвуваме въ наследството на светиитѣ въ свѣтлината, избави ни отъ властѣта на тъмнината и ни *премѣсти въ царството на възлюбения Си Синъ*, въ Когото имаме изкупление чрезъ кръвта Му и прошка на грѣховетѣ" (Кол. 1, 12—14). Св. Отци свидетелствуватъ, че най-мжчната победа е победата надъ себе си, надъ ветхия нашъ човѣкъ, на грѣха въ насъ, който е пусналъ много жили и корени въ насъ, та е поробилъ цѣлото ни сжщество; но съ благодатъта Божия, тая победа не е невъзможна: въ Царството Божие насила се влиза, но се влиза (Мат. 11, 12)! Или по-право, то влиза въ насъ, защото е вжтре въ насъ (Лук. 17, 21) — благодатъта влиза въ душата и прогонва отъ нея тъмнината.

Но християнинътъ трѣбва не само да получи, но и да пази благодатъта, защото, ако се върне къмъ лошия си жи-

вотъ, тя ще го остави и той отново ще умре. Затова св. Апостоли постоянно съветватъ: „Считайте себе си *мъртеи* за *грѣха*, обаче *живи за Бога* въ Христа Исуса, нашия Господъ. Грѣхътъ *да не царува* въ смъртното ви тѣло, за да му се не покорявате въ тѣлеснитѣ похоти; и не предоставяйте членоветѣ си на грѣха за орждие на неправдата, а предоставете себе си Богу като *оживѣли отъ мъртвитѣ*, и членоветѣ си—Богу, за орждия на правдата. Грѣхътъ *не бива да царува* надъ васъ, защото не сте подъ закона, а подъ благодатъта“ (Рим. 6, 11—14). „Знаете, че всѣкиго отъ васъ, както баща децата си, ние подканяхме, молихме и убеждавахме да постѣпва достойно за Бога, който ви *призва въ Своего царство и слава*“ (1 Сол. 2, 11-12). „И тъй, ние, *като приемаме царство непоколебимо*, нека пазимъ благодатъта, съ която да служимъ благоугодно Богу съ благоговѣние и страхъ“ (Евр. 12, 28).

Къмъ святостъ!

Но не е само това. Християнинътъ не само трѣбва да опази чиста бѣлоснѣжната дреха на св. кръщение. Той трѣбва непрестанно да се стреми къмъ все по-голѣмо духовно съвършенство въ Христа Исуса, до такава степенъ, че да достигне „до състояние на мжжъ съвършенъ, до пълната възраст (ръсть!) на Христовото съвършенство“ (Еф. 4, 13). А съвършенството на Христа Господа е еднакво съ това на Бога Отца, защото Синътъ е сияние на славата на Отца и образъ на Неговата ипостась (Евр. 1, 3); затова Самъ Христосъ ни поставя за идеалъ съвършенството на небесния Отецъ: „бждете съвършени, както е съвършенъ и небесниятъ вашъ Отецъ“ (Мат. 5, 48). А небесниятъ Отецъ е *святъ*, както е святъ и Неговиятъ възлюбенъ Синъ и Св. Духъ, т. е. премждъръ, все silenъ и всеблагъ, — безкрайно благъ въ мждростъта и силата и безкрайно мждъръ и силенъ въ любовта. Прочее, идеалътъ на християнина е *светостъ*. *та*: „по примѣра на призовалия васъ Светия и вие сами бждете святи въ всички ваши постѣпки, защото писано е: бждете святи, понеже Азъ съмъ святъ“ (1 Петр. 15 — 16; Лев. 11, 41). Християнитѣ сж призвани да станатъ и да бждатъ свети и така да царуватъ съ Христа. И наистина, възкръс-

налитѣ
св. отци
ки отъ
Христов
на геен
христия
лип. 4,
родъ и
де при
ва, Ко
лина“
ясно:

и све
предо
еврей
ветно
шате
наро
родъ
нови
бжд
ветъ

тайн
съ
отъ
как
ка

На
сп
(Д
Б
ко
ст
о
ш

налитъ отъ духовната смъртъ и утвърденитъ въ благодатта св. отци *сж духовни царе*, безкрайно, неизмѣримо по-велики отъ най-великитъ земни властелини, които, щомъ не сж Христови, не сж нищо друго освенъ роби на грѣха и синове на геената, защото, щомъ нѣматъ Христа, тѣ нѣматъ нищо. А християнитъ въ Христа иматъ всичко и могатъ всичко (Филп. 4, 13). На такива именно св. ап. Петъръ пише: „вие сте родъ избранъ, *царствено свещенство, народъ святъ, люде придобити*, за да възвестите *свършенствата* на Тогова, Който ви е призовалъ отъ тъмнина въ чудната Своя свѣтлина“ (1 Пет. 2, 9). Тайнозрителтъ казва това още по-ясно: „и Който ни направи предъ Бога и Своя Отецъ *царе и свещеници*“ (Отк. 1, 6; 5 10). И това е било дословно предсказано още въ Стария заветъ, следъ преминаването на евреитъ презъ Червеното море, което е образъ на новозаветното възкресение отъ грѣха чрезъ благодатта: „Ако слушате гласа Ми и пазите завета Ми, *ще бждете Мой избранъ народъ и ще Ми бждете царство отъ свещеници и народъ святъ*“ (Исх. 19, 5 — 6). Безспорно, това се отнася до новия Израиль, защото въ Стария заветъ всичко е сѣнка на бждащото, а самитъ нѣща сж въ Христа, т. е. въ Новия заветъ (Кол. 2, 17; Евр. 10, 1).

Ето за кои *светии-царе* и за какво *царуване* говори тайновидецтъ въ Откровението! То нѣма нищо общо нито съ хилядогодишното „Светийско царство“, бълнувано, отъ хилиаститъ, нито пъкъ съ неговитъ насила светии, за каквито мждрувагъ (ужъ по откровение!) лишенигъ отъ всѣка благодатна мждрость добросамарянски тълкувачи-водачи.

Царьтъ.

Царъ на новозаветното благодатно царство е *Господъ Иисусъ Христосъ*, при това Неговото царство е *вѣчно*, споредъ даденото отъ Бога клетвено обещание на Давида (Дѣян. 2, 38), отъ когото по плътъ дохожда Господъ. Ето това Божие обещание: „Азъ ще въздигна следъ тебе твоео семе, което ще произлѣзе отъ твоитъ чресла, и ще укрепя царството му . . . и Азъ ще утвърдя престола на царството му до вѣка. Азъ ще му бжда баща, и той ще Ми бжде синъ“. И ще бжде *непоколебимъ* твоятъ домъ и твоео царство до вѣ-

ка предъ лицето Ми, и престолътъ ти *ще пребже до-вѣкъ* (2 Цар. 7, 12 — 16; 1 Пар. 22, 10). „Веднажъ се заклѣхъ въ свесостъта Си: *ще излѣжа ли Давида? Неговото семе ще пребже вѣчно*, неговиятъ престолъ *ще бже като слѣнце предъ Мене*“ (Пс. 88, 36 — 37). „Спомни си, Господи, Давида и всичката му тѣга . . . Заради Твоя рабъ Давида не от-връщай лице отъ помазаника Си. Кле се Господь Давиду въ истината, и нѣма да се отрече отъ нея: отъ плода на твоята утроба *ще поставя на престола ти . . .* Защото Господь избра Сионъ, силно Си го избра за жилище. Това е Мое покоище *на вѣки*: тука *ще се поселя*, защото го силно пожелахъ. *Ще благословя и преблагословя храната му, сиро-маситъ му съ хлѣбъ ще наситя, свещеницитъ му ще облека въ спасение, и светиитъ му съ радость ще се зарад-ватъ. Тамъ ще въздигна рогъ Давиду, ще поставя свѣтило на Моя помазаникъ. Враговетъ му ще облека въ срамъ, а на него ще сияе вѣнецътъ му*“ (Пс. 131). Семето Давидово, на което *ще се изпълнятъ тия обещания, които Богъ съ клетва дава на Своя рабъ Давида,—това е Господь Иисусъ Христосъ: „Христосъ ще дойде отъ Давидовото семе“ (Иоан. 7, 42); „Помни Господа Иисуса Христа отъ семето Давидово“ (2 Тим. 2, 8; Рим. 1, 3). За сжщото тържествено предрича и Исаия: „Защото Младенецъ ни се роди — Синъ ни се даде; властъта е на раменетъ Му, и ще Му дадатъ име: Ангелъ на великия съветъ, Чуденъ, Съветникъ, Богъ крепкъ, Отецъ на вѣчностъта, Князь на мира. Неговата властъ и миръ безкрай ще расте върху престола на Давида и въ царството му, за да го утвърди Той и да го укрепи чрезъ сждъ и правда отсега и до-вѣка*. Ревностъта на Господа Саваота *ще извърши това*“ (Ис. 9, 6—7). Не по малко категорично свидетелствува за това и Иеремия: „Ето настѣпватъ дни, казва Господь,—и ще въздигна на Давида праведна Младочка, и ще се въцари Царь, Който *ще постѣпва мѣдро и ще върши сждъ и прав-да на земята. Въ Негови дни Иуда ще се спаси, и Израиль ще живѣе безопасно; и ето Неговото име, съ което ще Го наричатъ: „Господь—наше оправдание“ (23, 5—6). Затова, „кс-гато се изпълни времето“ (Гал. 4, 4) на тия пророчества и обещаниятъ Царь трѣбваше да се роди, небесниятъ вестителъ не пропуска да каже на Пречистата Му Майка: „и ще Му даде Господь Богъ престола на Отца Му Давида и ще*

царува
ще им
Е

малък
къмъ
хилиа
де из
че св
то на
вѣчни
(Евр.

ства
отъ
въ
ства
въ
вух
нос

му
ре
ча
то
ка
ж
пр
ос
п

н

Е
с

дарува надъ дома Иакововъ до-вѣки, и царството Му не
ще има край" (Лук. 1, 32—33).

Въ всички приведени по-горе пророчества нѣма и най-малкъ намекъ, който да ни даде основание да ги отнесемъ къмъ нѣкакво временно 1000—годишно царство, за каквото хилиаститѣ учатъ и за което търсятъ доказателства навсѣкжде изъ Св. Писание. Всички тия пророчества ясно показватъ, че светото царство започва отъ въплощението, отъ раждане-то на Господа и продължава въ вѣчността. То е царство вѣчно или, както го нарича Св. ап. Павелъ—*непоколебимо* (Евр. 12, 28).

Даниилъ.

Но въ Словото Божие има още по-подробни пророчества за това, че Царството Божие започва непосредствено отъ Господа Иисуса Христа, че светиитѣ—християни сж царе въ това царство и че то е вѣчно. Тия подробни пророчества намираме въ книгата на св. пророкъ Даниила, именно въ тълкованието, което той дава на единъ сънъ на царя Навуходоносора, и на едно свое видение. Сънътъ на Навуходоносора, разказанъ въ глава втора на книгата, е следниятъ:

Навуходоносоръ вижда единъ голѣмъ истуканъ: главата му отъ чисто злато, гърдитѣ и ржцетѣ му отъ сребро, коремътъ и бедрата—мѣдни, пицелитѣ му желѣзни, нозетѣ му частъ желѣзни, частъ глинени. Когато Навуходоносоръ гледа тоя страшенъ (2, 31) истуканъ, отъ планината се откъсва камъкъ, безъ да го е ржка съборила, ударя истукана въ желѣзно-глиненитѣ му крака и раздробява истукана на прахъ, който бива отнесенъ отъ вѣтъра, така, че и дия не остава отъ него; а камъкътъ става голѣма планина и изпълва цѣлата земя (2, 31—36).

Ето сега и тълкуванието, което самъ св. Даниилъ дава на тоя сънъ.

Истуканътъ е символъ на човѣчеството: неговата сждба, —това е историята на човѣчеството отъ Навуходоносора до Второто Пришествие. Четири главни периода виждаме избразени въ тоя истуканъ, въ тази история на човѣчеството:

Златната глава—асировавилонското царство;
сребърнитѣ гърди — второ царство следъ него;

мѣдниятъ коремъ — трето царство следъ второто;
и желѣзно-глиненитѣ крака — четвърто, следъ третото.

Пророкътъ ни дава по-подробни обяснения за четвъртото царство, което ще бжде особено: както нозетѣ на истукана-човѣкъ иматъ прѣсти и сж часть отъ глина и часть отъ желѣзо, така и четвъртото царство ще бжде „царство раздѣлено“ и „отчасть яко, отчасть крѣхко“ и макаръ, „че тѣ ще се смѣсятъ чрезъ човѣшкото семе, но не ще се слѣятъ едно съ друго, както желѣзо се не смѣсва съ глина“ (40—43).

„И въ днитѣ на ония царства, — продължава пророкътъ обяснението си, — Богъ Небесний ще въздигне царство, което **во-вѣки** не ще се разруши, и това царство **няма да бжде предадено на другъ народъ**; то ще съкруши и разруши **всички царства, а само ще стои**, понеже ти видѣ, че камъкътъ биде откъснатъ отъ планината не съ ржце и раздробил желѣзо, медъ, глина, сребро и злато. И вѣренъ е тоя сънъ, и точно е неговото изтълкование!“ (44-45).

Правилното разбиране на горния сънъ зависи отъ правилния отговоръ на въпроса: **кой е камъкътъ и кога, въ кой моментъ на историята** настѣпва последното, вѣчното царство, което се открива съ откъртването на камъка?

Добросамарянскитѣ тълкувачи, обаче, — не поставятъ разрешението на тоя въпросъ така; тѣ заобикалятъ въпроса за камъка, по единъ изкуственъ начинъ, като винаги тълкуватъ така:

Първото царство, символически изобразено съ златната глава на истукана, — това било не само асировавилонското царство, както е казано въ самото обяснение на св. Даниила („ти си тая златна глава“ — стихъ 38) и както тълкуватъ всички свети отци, а било асировавилонското **заедно съ мидоперсийското!**¹⁾ —

Второто царство, изобразено съ сребърнитѣ гърди и ржце, било македонското;

Третото — римското до раздѣлението на империята въ 438 г.;

Четвъртото — държавитѣ, които се образуватъ върху територията на бившата римска империя следъ 438 г.²⁾

1) Свещ. Хр. Ф-въ: „Пророци преди и следъ Христа“, стр. 22—23; Ст. Денева: „Тълкуване Библията“, стр. 127—128; „Последнитѣ времена“, стр. 6—8.

2) Ст. Денева: „Ръководство за четене Библията“, стр. 16; „Тълкуване Библията“, стр. 127—128.

четвъртото царство, или, както го наричатъ добросамаряните, четвъртата епоха продължавала и сега. Ние сме въ нейните последни дни. Тя щѣла да продължи до края на сегашната свѣтовна война — 1947 г. Следъ това изведнажъ щѣла да се открие *петата епоха* — „Светийското царство“, въ което нѣмало да има нито единъ грѣшникъ. Откриването щѣло да стане отъ „Господнята сила“. „Камъкътъ, пише Филаретовъ, е Господнята сила“.

Както казахме, горното тълкувание е построено съсемъ изкуствено, въ противоречие съ фактическата действителност, която ясно ни предлага Словото Божие. Добросамаряните правятъ това нарочно, за да „докажатъ“, че „камъкътъ“ още не се е откъртилъ, че той ще се откърти занапредъ и че ще има „Светийско царство“. Заради тази своя измислица тѣ сж готови да построяватъ много други измислици, като жертвуватъ истината.

Камъкътъ.

Между това ние имаме единъ *ключъ*, съ помощта на който твърде лесно можемъ да разтълкуваме съна на Навуходоносора. Този ключъ ни дава Св. Църква, която отдавна е приела и изповѣдва следните истини:

Камъкътъ е Господъ Исусъ Христосъ;

Планината е Св. Богородица;

Откъртването на камъка е раждането на Богочовѣка; откъртването Му безъ човѣшка ржка е безмжното Му зачеване отъ Св. Духъ.

Така разбиратъ всички св. отци и така възпѣва св. Църква това събитие:

„Камень нерукосѣчный отъ несѣкомыхъ горы — Тебе, Дѣво, — Кресугольный отсѣчеся: Христосъ, совокупивый разстоящаяся естества . . . т. е.: „нержкосѣчниятъ краегъленъ камъкъ — Христосъ, се отсѣче отъ Тебе, Дѣво, — несѣкомата планина“. . . (Ирмосъ 9 пѣс. нед. прав.).

„Божественную Тя провидѣвъ иногда Данииль несѣкомую Гору, всепѣтая, вопияше проявленнѣ усѣщися отъ Тебе. Каменю благородія Христу Спасу міра, Егоже вѣрнии нынѣ чтуще, восхваляемъ Тя, Богоневѣсто“, т. е.: „нѣкога Данииль, като Те предвидѣ божествена несѣкома планина, о всепѣта,

ясно викаше, че отъ Тебе ще се отсѣче благородниятъ Камъкъ — Христосъ, Спасительтъ на свѣта, Когото сега ние почитаме, и Тебе хвалимъ, Богоневѣсто, (Окт. 1 гл. сжб. повечкан. 5, 1).

„Усѣчеся отъ Твоихъ, ложеснъ, пренепорочная Владычице, яко отъ горы честный Камень, и столпы всякія прелести, яко Вседержитель единъ всеильный сокруши“.... т. е.: „отсѣче се отъ Твоята утроба, пренепорочна Владычице, като отъ планина безценниятъ камъкъ, и, като едничкъ всеильнень Вседържителъ разруши кулитъ (крепоститъ) на всѣка измама“ (Окт. 2 гл., кан. бог. нед. пов., 8, слава).

„Даниилъ Тя гору велію духомъ зряше, Богородице, отъ неяже Камень отсѣкъся, сокрушаеъ демоновъ истуканная“, т. е.: Даниилъ Те виждаше духомъ като голѣма планина, Богородице, отъ която като се отсѣче Камъкътъ, съкрушава идолитъ на демонитъ“ (Окт. 2 гл., кан. вторн. утр., 5, бог.).

„Ужасеся, гору умную видѣвъ Тя Даниилъ, изъ неяже Камень отсѣчеся кромѣ рукъ, и демонскія капища Богомати, крѣпко сокруши“, т. е.: „Даниилъ се ужаси, като Те видѣ, Тебе — духовната планина, отъ която безъ ржце се отсѣче Камъкътъ и демонскитъ капища, Богомайко, силно разруши“ (Окт. гл. 6, воскр. кан. богор. 3, 3).

„Тя Даниилъ чудный провидѣ гору, Чистая, отъ неяже Камень отсѣчеся Христосъ, сокруши бѣсовскія истуканныя“... т. е.: чудниятъ Даниилъ Те предвидѣ, Чиста, като планина, отъ която се отсѣче Камъкътъ — Христосъ и съкруши бѣсовскитъ идоли“... (Окт. гл. 7, кан. ср. пов., 3, слава).

„Даниилъ провидѣ Тя гору велію, Богородице Дѣво, изъ неяже честный Камень—Христосъ полотію облечеся и лести низложи idolскія хрммы“, т. е. „Даниилъ Те предвидѣ като голѣма планина, Богородице Дѣво, отъ която безценниятъ Камъкъ—Христосъ се облѣче въ плътъ и събори idolскитъ храмове на измамата“ (Окт. гл. 8, кан. сжб. пов. 8, 2).

„Камень Тя отсѣченный провидѣ пророкъ отъ горы Дѣвы, Спасе, сокрушившаго каменіе Твоимъ распятіемъ“, т. е.: „пророкътъ Тѣ предвидѣ Камъкъ, отсѣченъ отъ планината—Дѣва, Спасе, Който разпука камънитъ съ Твоето распятие“ (Тр. п., пятокъ вт. седм. ут. кан. 9, 1).

„На синаистѣй горѣ Тя видѣ въ купинѣ Моисей, неопально огнь Божества заченшую во чревѣ; Даниилъ же Тя

видѣ г
корене
видѣ в
на бо
плани
Давид

стю
краеу
Дани
Отро
жгъл
Св. п

Дѣво
рожд
мък
като

кра

Кам
ден

на

тоя
не
гр
то
го

ко
ко
то

р
се

ц

Влады-
релести,
Т. е.
де, като
всеси-
всѣка
де, отъ
тая", т.
Бого-
а идо-
неяже
мати,
видѣ,
тсѣче
уши"

еяже
 Іа"^{...}
 ина,
 бѣ
 изъ
 ести
 сато
 ять
 итѣ
 ры-
 е:
 —
 е"



100

1000

сами като живи камъни съграждайте отъ себе си духовен домъ... Ето защо въ Писанието е казано: „ето полагамъ въ Сионъ краежгъленъ камъкъ, избранъ, драгоцененъ, който вѣрва въ Него, нѣма да се посрами“. И така, за вѣрващите, Той е драгоценостъ, а за невѣрващите — „краежгъла“ и „камъкъ на препъване и камъкъ на съблазънъ“, който се тѣ препъватъ, като се не покоряватъ на словото“ (1 Петр. 2, 4—8).

„Защото се препънаха о камъка на препъване, както е писано: ето полагамъ въ Сионъ камъкъ на препъване и камъкъ на съблазънъ; и всѣки, който вѣрва въ Него, нѣма да се посрами“ (Рим. 9, 32—33).

„Защото пиеха отъ духовния камъкъ, който идѣше по-дире имъ; а камъкътъ бѣше Христосъ“ (1 Кор. 10, 4).

И така, Господъ Исусъ Христосъ е камъкъ: живъ, духовенъ, краежгъленъ, нержкосѣченъ, изпитанъ, избранъ, драгоцененъ, здраво утвърденъ, пренебрегнатъ, камъкъ за препъване и камъкъ за съблазънъ. Ясно е, защо Божиятъ промисълъ е предвидѣлъ въ съновидението на Навуходоносора несѣкомия Камъкъ: защото Този Камъкъ трѣбваше да разбие на прахъ „желѣзо, мѣдъ, глина, сребро и злато“ (Дан. 2, 45), т. е. всички заблуди и злини, които владѣха човѣчеството „въ днитѣ на ония царства“ (44), презъ времето на езическите империи, а тъкмо такава роля се е предвиждала на камъка, предсказанъ вече отъ Словото Божие до Даниила: „Камъкъ за препъване и камъкъ за съблазънъ“ (Ис. 8, 14), т. е. не само за спасение, но и за падане на мнозина въ Израила (Лук. 2, 34), за препъване и падане на ония, които Го отхвърлятъ: „и който падне върху тоя камъкъ, ще се разбие, а върху когото падне, ще го смаже“ (Мат. 21, 42; Ис. 8, 15).

Прочее, нѣма никакво съмнение, че Камъкътъ наистина е Христосъ, и че Неговото откъртване отъ планината съответствува на раждането на Спасителя отъ Дѣва Мария. Отъ това раждане е единъ отдавнашенъ исторически фактъ! Отъ тогава и се благовѣствува и сжествува Царството Божие: отътогава и светиитѣ сжествуватъ, защото тѣ сж, които го образуватъ.

Сън
нието на
га. Ето

От
ми звѣр
ка, трет
ужасенъ
изпояжд
особенъ
дуюто“.

ха пости
седнаха
нитѣ го
убитъ
на огъ
сякашъ
доведе
ство, з
владич
мине

ла, въ

четир
тиитѣ
вовѣн

обясн
три, з
говор
ятъ з

но от
тъпче
царст
изди
ма и
угне
и ще

Сънѣтъ на Навуходоносора се допълва отъ съновидението на Даниила, разказано въ глава 7 отъ неговата книга. Ето това съновидение:

Отъ морето излизатъ единъ подиръ другъ четири голѣми звѣра: първиятъ приличенъ на лъвъ, вториятъ — на мечка, третиятъ — на леопардъ и четвъртиятъ особенъ: страшенъ, ужасенъ, твърде силенъ, съ голѣми желѣзни жби, съ които изпояжда, съ мѣдни нокти, съ 10 рога; единъ отъ тия рога е особенъ: „съ очи като човѣшки и уста, които говорятъ надуту“. Видѣхъ *най-сетне*, продължава пророкътъ, че бидоха поставени престоли и седна Стариятъ по дни . . . сѣдши седнаха и книги се разтвориха. Видѣхъ тогава, че за изреченитѣ горделиви думи, каквито рогѣтъ говори, звѣрътъ биде убитъ предъ очитѣ ми и тѣлото му смазано и предадено на огънь, за да изгори . . . И ето на небесни облаци идѣше сякашъ Синъ Човѣческий, дойде до Стария по дни и биде доведенъ при Него. И Нему бѣ дадена властъ, слава и царство, за да Му служатъ всички народи, племена и езици; владичеството Му е владичество вѣчно, което нѣма да премине и царството Му не ще се разруши“ (Дан. 7, 1 — 14):

Това е видението. Ето какво обяснение дава на Даниила, въ твърде общи и кратки линии, единъ отъ Ангелитѣ.

„Тия голѣми звѣрове, които сж четири, означаватъ, че четирима царе ще се издигнатъ отъ земята. Следъ това светиитѣ на Всевишния ще взематъ царството и ще го владѣятъ вѣвѣки и во вѣки-вѣковъ“ (7, 17-18).

Следъ това общо обяснение, Даниилъ поисква *точно обяснение* за четвъртия звѣръ, който се отличава отъ другитѣ три, за десетѣтъ му рога и за единия рогъ съ очи и уста, що говорятъ хулно. (7, 19-22). И Ангелѣтъ Му казва: „четвъртиятъ звѣръ значи: четвърто царство ще има на земята, отличава се отъ всички царства, което ще пояжда цѣлата земя, ще я тѣпче и съкрушава. А десетѣтъ рога значатъ, че отъ това царство ще се издигнатъ десетъ царе, и следъ това ще се издигне другъ, отличенъ отъ предишнитѣ, и ще унижи трима царе и противъ Всевишния ще произнесе думи и ще угнетява светиитѣ на Всевишния. После ще седнатъ сѣдши и ще отнематъ отъ него властта да погубва и да изтрѣбва

до край, а царството и властта и царственото цѣлото поднебесие ще се даде на народа отъ светиитѣ на Всевишния, Чисто царство е царство вѣчно, и всички власти ще служатъ и ще се покоряватъ Нему" (7, 23—27).

Това е обяснението.

Приликата между съновидението на Навуходоносора и това на Даниила е очебийно ясна: и тамъ и тукъ има четири царства; и тамъ и тукъ четвъртото царство е особено; и тамъ и тукъ следъ четвъртото царство идва вѣчното царство, което сега вече е наречено царство на светиитѣ на Всевишния. Това е приликата, общото разкрито сходство между дветѣ видения. Но видението на Даниила е по-пълно по-подробно. Въ него не е казано специално въ кой моментъ започва появата на светиитѣ, както това е посочено въ първото видение съ откъртването на Камъка; но затова пъкъ е казано нѣщо изключително важно, именно, предсказана е появата на антихриста. Всички тълковници на Даниила, като се почне отъ първитѣ отци и учители на Църквата, та се свърши съ днешнитѣ протестантски и добросамарянски тълкувачи, едногласно приематъ, че надутиятъ рогъ отъ четвъртата епоха е предобразъ на антихриста. „Гледахъ, какъ тоя рогъ водѣше борба съ светиитѣ и ги надвиваше" (7, 21), казва пророкътъ. „И ще угнетява светиитѣ на Всевишния" (7, 25). Отъ което следва, че светиитѣ ще сжществуватъ преди него, значи тѣ ще се появятъ не въ края на четвъртата епоха, както учатъ добросамарянитѣ, а много по-рано, защото тѣ ще сжществуватъ въ тая епоха.

Разглежданото пророчество на Даниила абсолютно не може да се приложи къмъ добросамарянското „С. Ц.", защото добросамарянитѣ учатъ, че антихристъ ще се появи цѣли 300 години следъ „С. Ц.", а Даниилъ разкрива, че светиитѣ ще взематъ царството следъ убиването на антихриста и на звѣра (7:11, 21—22, 26—27). Очевидно, тукъ се говори за пълното завземане на властта отъ светиитѣ, следъ изтрѣбването на всички съблазни, както ще видимъ подиръ малко. Но разглежданото пророчество не може да послужи на добросамарянитѣ и по много още съображения.

И наистина, Господъ Иисусъ Христосъ се ражда презъ времето на четвъртото царство. Това царство или тази четвърта епоха продължава и сега и ще продължи чакъ до

Второто
докато
казано
расте

ството
започне
12, 32)

и ще с
ще им
ществу
Точно
плѣве.

Даже
води

Но и
прест

Стар
ния

Стра
на г
скот
ще

Втор

идѣ
бид

и ц
ци;

пре

„а
по

ни
слу

бе

Ст
съ
чо
зл

Второто Пришествие, защото камъкът трябва да расте, докато стане планина и изпълни цялата земя. Точно така е казано и у Исаия: „Неговата власт и мир безъ край ще расте върху престола на Давида“ (Ис. 9, 7). А щомъ царството на Христа ще расте, то съвсемъ очевидно е, че то ще започне въ единъ малък видъ (едно „малко стадо“ — Лук. 12, 32) и *постепенно* ще се увеличава. А щомъ ще расте и ще се увеличава, не значи ли това, че наредъ съ светиитѣ ще има не светии и че наредъ съ Царството Божие ще съществува и царството на дявола въ лицето на четвъртия звѣръ? Точно така, както ни говори Спасителятъ въ притчитѣ за плѣвелитѣ, мръжата и кваса, които ние вече разгледахме! Даже нѣщо повече: Св. Даниилъ ни казва, че антихристъ ще води борба съ светиитѣ и ще ги угнетява и даже надвива! Но и на това ще има край! Защото *най-сетне* се поставятъ престоли и сяда Стариятъ по дни (9); „докле *най-после* дойде Стариятъ по дни и сждъ биде даденъ на светиитѣ на Всевишния и настъпи време светиитѣ да завладѣятъ царството“ (22).

Този моментъ, безъ никакво съмнение, съответствува на Страшния сждъ, когато именно ще се тури край на царството на грѣшницитѣ и на дявола и когато ще се открие истинското царство небесно или царството на славата, въ което ще има само светии, само праведници.

Едновременно съ това на пророка е дадено да види и Второто пришествие на Спасителя: „и ето на небесни облаци идѣше сякашъ Синъ Човѣческий, дойде до Стария по дни и биде доведенъ при Него. И Нему биде дадена властъ, слава и царство, за да Му служатъ всички народи, племена и езици; владичеството Му е владичество вѣчно, което нѣма да премине, и царството Му не ще се разруши“ (13—14); или: „а царството и властта и царственото величие *по цялото поднебесие* ще се даде на народа отъ светиитѣ на Всевишния, Чието царство е царство вѣчно, и всички властници ще служатъ и ще се покоряватъ Нему“ (27). „По цялото поднебесие“ — този изразъ означава, че това ще стане следъ Страшния Сждъ, защото тогава ще бждатъ събрани „всички съблазни и ония, които вършатъ беззаконие“ (Мат. 13, 41) — човѣци и дяволи, а дотогава ще има „поднебесни духове на злобата“ (Еф. 6, 12) и „князь на въздушната властъ“ (Еф. 2, 2).

И така дветѣ видения на Навуходоносора и на Даниила говорятъ за едно и сѣщо иѣщо и взаимно се допълватъ; тѣ обхващатъ времето отъ Навуходоносора до свѣршѣка на иѣща, при което въ второто видение сѣ дадени образи на антириста. Второто пришествие и Страшния Сѣдѣ. Така разбира дветѣ видения Св. Църква:

„Почто небрегома сотвористе Камене краеугольного, о пребеззаконнии юдеи? Се Той есть, Егоже положи Богъ въ Сионѣ; Иже изъ камене источивый въ пустыни воду и намъ источаяй отъ ребръ Своихъ безсмертіе; Сей есть Камень, Иже изъ горы дѣвическѣя отсѣкъся безъ хотѣнія мужеска, — Сынъ Человѣчъ, грядый на облацѣхъ небесныхъ къ Вѣтхому деньми, якоже рече Даниилъ, и вѣчно Его царство“, т. е.: „защо пребрегнахте краежгълния Камѣкъ, о пребеззаконни иудеи? Ето Той е, Когото Богъ положи въ Сионѣ; (сѣщиятъ), Който източи въ пустинята вода отъ камѣкъ и намъ изтача отъ ребрата Си безсмертіе; Той е камѣкътъ, Който се отсѣче отъ Дѣвицата-планина безъ мжжко желание, — Синъ Човѣческій, Който на облацитѣ небесни дохожда при Стария по дни, както е казалъ Даниилъ, и вѣчно е Неговото царство“ (Окт. 7 гл., нед. ут. на хвал. стих. 8).

Но щомъ царството на Христа ще започне отъ малко и постепенно ще расте, въ такъвъ случай не е възможно отнасянето му къмъ „С. Ц.“ чието възникване се бѣлнува като чудодейно-внезапно; и щомъ то ще расте **безкрай**, докато напълни цѣлата земя и цѣлото поднебесие, което ще се изпълни чакъ когато бждатъ сътворени новата земя и новото Небе, както вече видѣхме, т. е. следъ Второто Пришествие, — въ такъвъ случай абсолютно немислимо е да се отъждествява то съ ограниченото по време добросамарянско хилядогодишно царство. Свещ. Филаретовъ, следъ като разглежда виденията на Навуходоносора и Даниила и констатира, че Всевишниятъ ще въздигне ново Царство, че светииниѣ ще завладѣятъ царството, казва: „Въ Апокалипсиса е дадено и времетраенето на това **свѣтійско царство**“ — и цитира Откр. 20, 4, за хилядата години,¹⁾ безъ да даде никакви основания защо Даниилъ и всички останали мѣста за Царството Божие въ Свещ. Писание трѣбва да се свеждатъ къмъ Откр. 20, 1—7, а не обратното!

1) Добрия Самарянинъ, стр. 8, 9.

И
текстове
Божие
единъ
тарямъ
калипс
ради то
свѣтлин

К
нѣколи
вѣчно,
7; Пс.
безкр
сѣщо
преда
е вѣ
ще с
во-в
Гавр
цару
не и
кой
съ х
дока

„во-
ляда
ник
мит
въ
сѣл
е о
е д
кат
ред
щѣ
но
ка
ви

И наистина, съвсемъ неестествено е десетки и стотици текстове отъ Словото Божие, въ които учението за Царството Божие е изказано по единъ *положителенъ начинъ*, съ единъ замахъ да се сведатъ къмъ *единственото*, — повтарямъ: *едничкото мѣсто* въ Словото Божие, именно Апокалипсиса, дето то е дадено явно символично и което поради това обезателно изисква да бжде тълкувано то при свѣтлината на другитѣ текстове!

Когато въ обещанието, което Богъ дава на Давида, е нѣколкократно казано, че Царството на Христа ще бжде *вѣчно, непоколебимо* (2 Цар. 7, 12—16; 1 Пар. 22, 10; Пс. 44, 7; Пс. 88, 36—37; Пс. 131); когато Исаия казва, че то ще расте *безкрай* и ще се утвърди *до-вѣка* (9, 6—7); когато Даниилъ също многократно казва, че „*това царство нѣма да бжде предадено на другъ народъ*“ (2, 44), че „*владичеството Му е вѣчно, което нѣма да премине и царството Му не ще се разруши*“ (7, 14), че „*светиитѣ ще го владѣятъ во-вѣки и во-вѣки вѣковъ*“ (7, 18; 27); когато, най-сетне, и Гавриилъ изрично подчертава, че Господъ Иисусъ „*ще царува надъ дома Иакововъ до-вѣка и царството Му не ще има край*“ (Лук. 1, 32—33), на какво основание, съ кой умъ може да се твърди, че всичко това е отъждествимо съ хилядата години на Апокалипсиса, че то него именно и доказва? Не е ли това истинско безумие?

Въ безумието си да докаже, че изразитѣ на Даниила „*во-вѣки и вѣки вѣковъ*“ означаватъ именно и точно „*хиляда години*“, свещ. Филаретовъ, като не намира абсолютно никакви доказателства, привежда следния текстъ отъ псалмитѣ: „Той иска отъ Тебе животъ; Ти му даде *дълголѣтиє въ вѣкъ—вѣка*“ (Пс. 20, 5); тоя текстъ той тълкува въ смисълъ, че дълголѣтието, колкото и ще дълго да е то, всетаки е ограничено, но не и безконечно, защото лицето на което е дадено това дълголѣтиє, (еврейскиятъ царъ) е човѣкъ, и като такъвъ не е вѣченъ. Дръзва даже да твърди, че споредъ Св. Григория Нисский, самитѣ „*вѣчни адови мжки*“ щѣли да иматъ край, нѣмало да продължатъ до безконечность.¹⁾ Обаче, увлѣченъ отъ страстното си желание да „докаже“, че ще има „С. Ц.“, тукъ свещ. Филаретовъ е прогнѣвилъ незнание на три нѣща: а) че цѣлиятъ Псаломъ 20 е

¹⁾ Царството Божие на земята, стр. 13.

чисто месиански и всичко въ него се отнася до Господа Исуса Христа¹⁾, Чистото царуване наистина е, както вече показахме това по-много и най-различни начини, *безконечно*; б) че това се вижда и отъ самия цитиранъ отъ свещ. Филаретовъ стихъ 5, дето е казано, че то е „*дълголѣтие въ вѣкъ — вѣка*“, а не обикновено нѣкакво човѣшко дълголѣтие; в) че Св. Григорий Нисскій никога не е поддържалъ мнение за ограничеността по време на вѣчнитѣ адски мъки, но че такова мнение е *вмѣзнато* въ едно негово слово²⁾ *злонамерено* отъ еретицитѣ, които въ безумието си забравили, че въ други свои слова светиятъ отецъ се е изразилъ съвсемъ опредѣлено за безнадеждната вѣчност на тия мъки³⁾.

Псаломъ 20

При все че безумието на свещеникъ Филаретовъ, при опита му да изопачи горния псаломъ съ невъзмнжно тълкуване, е съвсемъ явно, — нека, заради божествената истина, да приведемъ накратко тълкуванието, което даватъ на сжщия псаломъ светитѣ отци: Василий Велики, Иоанъ Златоустъ, Атанасий Велики, Блаженный Теодоритъ, Амвросий Медиолански, Блаженный Августинъ и др.

„*Господи! Съ Твоята сила царьтъ се весели и за спасението отъ Тебе безмърно се радва*“ (стихъ 2). „Това е пророчество за Христа Господа, Който е Царь на славата; Той безмърно се е зарадвалъ за човѣшкото спасение, което Самъ Той е извършилъ, като е възкрѣсналъ отъ мъртвитѣ съ силата на Бога“.

„*Ти му даде, каквото му сърдце желаше, и молябата на устата му не отхвърли*“ (3). „Съ голѣмо желание и благоволение Христосъ Господь побърза да издиря

1) Евтимій Зигабенъ, „Толковая Псалтирь“, изъясненная по святоотеческимъ толкованіямъ, Изданіе Кіево-Печерскій Лавры, 1883 г.

2) „Слово къ скорбящимъ о преставившихся отъ настоящей жизни въ вѣчную“, Творенія Св. Григорія Нисскаго, Москва 1868, часть седьмая, стр. 485—536.

3) Отъ това обвинение въ оригенизмъ Св. Григория сж заимели преп. Варсануфій Велики, Св. Максимъ Исповѣдникъ, преп. Теодоръ Студитъ, патриарситѣ Германъ и Фотій, — вижъ прибавката къмъ горното слово на Св. Григория, Т. VII стр. 534—536.

изгубеното човѣчество; молбата на устата Му, това е молит-
вата Му къмъ Бога Отца за Апостолитѣ: „Отче Светий: упаци
ги въ Твоео име“ (Иоан. 17, 11); сжщо и всѣка Негова дума,
съ която изцѣряваше болни и възкресяваше мъртви“.

**„Защото Ти Го срѣщна съ благословии за добро,
възложи на главата му вѣнецъ отъ злато“** (4). „Богъ
Отецъ посрѣщна (по 70тѣ: „предвари“) Сина, като преди
вѣковетѣ освети Неговото въплощение, тъй че Той биде не-
порочно заченатъ отъ Св. Духъ въ утробата на Пречистата
Дѣва и следъ като се роди „не стори грѣхъ нито се намѣри
лъсть въ устата Му“ (1 Петр. 2, 22). А за това, че прие
смъртъ, Богъ Отецъ Го вѣнча съ слава и честь. Вѣнецътъ
отъ злато (по 70тѣ: „отъ скъпоценни камѣни“!), — това сж
многого Му добродетели“.

**„Той иска отъ Тебе животъ; Ти му даде дълголѣ-
тие въ вѣкъ—вѣка“** (5). „Богъ Отецъ даде на Христа жи-
вотъ, като Го възкреси отъ мъртвитѣ и Го преведе въ без-
смъртния животъ. *Дълголѣтието, — това е животътъ
който нѣма край!*“

„Голѣма е славата Му въ спасението отъ Тебе“ (6). „Съ
неизказана слава се прослави Христосъ Господъ, когато се
възнесе на небесата по-високо отъ Ангелитѣ и седна отдѣсно
на Отца“.

„Ти положи на него благословии навѣки“ (7). „Това
е вѣчното Христово благословение, съ което Той ще благо-
слови ликоветѣ на праведнитѣ на Страшния сждъ съ думитѣ:
„Дойдете вие, благословенитѣ на Отца Ми“ (Мат. 25, 34).

**„Защото Царътъ се уповава на Господа и по бла-
гостѣта на Всевишния нѣма да се поклати“** (8). „Ца-
рътъ на мира, Христосъ Господъ, като човѣкъ съ упованието
Си на Бога Отца възкресе отъ мъртвитѣ; съ Божеството Си
пъкъ Той не се отдѣли отъ недрата на Отца и не се поклати
въ Своята милость, т. е. не се разкая, но помилва и спаси
човѣка“.

**„Ржката Ти ще намѣри всички Твои врагове, дѣсницата
Ти ще намѣри всички, които Те мразятъ“** (9). „Божията
ржка е Христосъ и истината на Евангелието, която обръща
всички грѣшници къмъ покаяние; а дѣсницата, — това е
силата и властта Христова, която ще въздаде на Страшния
сждъ всѣкому споредъ дѣлата му“.

„Въ време на гнѣва Си ще ги направишъ като огнена пещъ; въ гнѣва Си Господь ще ги погуби и огнь ще ги погълне“ (10). „Огнената пещъ, това е съвѣстѣта на нечестивитѣ, отъ която тѣ като отъ огнь ще пламнатъ; и когато Христосъ Богъ ще погледне върху тѣхъ гнѣвно, ще се смутятъ; а когато имъ рече: „идете отъ Мене, проклети“... (Мат. 25, 4), тогава веднага геенскиятъ огнь ще ги погълне“.

„Ти ще изтрѣбишъ плода имъ отъ земята, и семето имъ изсрѣдъ човѣшкитѣ синове“ (11). „Тукъ се разбира земята на животѣ, или новата земя, т. е. царството небесно. Плодътъ имъ, това сж нечестивитѣ имъ дѣла, заради които тѣ нѣма да наследятъ земята на животѣ. И семето имъ, т. е. наследниците на тѣхното нечестие, нѣма да бждатъ съ праведниците“¹⁾.

„Защото тѣ предприеха противъ Тебе зло, скроиха заговори, ала не можаха да ги изпълнятъ“ (12). „Нечестивитѣ евреи се дигнаха противъ Христа и намислиха да умъртвятъ Безсмъртния, но тѣхното намѣрение се осуети. А когато дръзнаха да оклеветятъ и възкресението Му, не само че не можаха да умъртвятъ самия Животъ, но сами тѣ умрѣха навѣки“.

„Ти ще ги поставишъ за цель, отъ Твоитѣ лжкове ще пуснешъ стрѣли въ лицето имъ“ (13). „Това е пророчество за гонението на нечестивитѣ евреи отъ римлянитѣ и отъ други народи“.

„Издигни се, Господи, съ Твоята сила, ние ще възпѣваме и прославяме Твоята мощъ“ (14). „Това е силата на Христовото смирение, съ което се прослави, защото смири Себе Си дори до смъртъ кръстна, затова и Богъ високо Го въздигна (Филип. 2, 8—9). Тукъ се разбира и възнесението Христово на небесата. Неговата сила и мощъ, това сж още безчисленитѣ Му чудеса, вършени отъ Него Самия и отъ светитѣ Му Апостоли и угодници, за което вѣрнитѣ Го славятъ и възпѣватъ по цѣлата вселена“¹⁾.

И така, свещ. Филаретовъ е толкова далекъ отъ истината за светиитѣ Божии, колкото нечестивитѣ сж далечъ отъ Царството Божие!

¹⁾ „Псалтирь съ толкованіемъ“, изд. Кіево-Печерской Лавры, 1878 г., листъ 17. Ст. Деневъ, въ своето „Тълкувание на Библията“ (стр. 36) за Пс. 20 е написалъ всичко на всичко едно изречение: „Този псаломъ е славословие на царъ Давида“.

Но
говори за
„Го
колко зл
Дѣян. 9,
„Сл

свѣтии

„Т

и вдови

„

свѣтии

„

призва

Христе

моля

преда

Римъ

ченъ

тии

тти

вятъ

за

све

цъ

По

па

съ

Бс

не

1

Но нека да предоставимъ на самия *Новъ заветъ* да ни говори за своите свети и за тяхната светост! Ето:

„Господи, слушалъ съмъ отъ мнозина за тоя човѣкъ, колко зло е сторилъ на Твоите *светии* въ Иерусалимъ“ — Дѣян. 9, 13.

„Случи се, че Петъръ, обхождайки всички, слѣзе и при *светиите*, които живѣха въ Лида“ — 9, 32.

„Той ѝ подаде ржка, дигна я и, като повика *светиите* и вдовиците, представи я жива“ — 9, 41.

„... Като приехъ властъ отъ първосвещениците, много *светии* затворихъ въ тъмница“ — 26, 10.

„Иуда, рабъ на Исуса Христа, а братъ на Иакова—до призиваните, *осветени* въ Бога Отца и запазени отъ Исуса Христа“ Възлюбени, ... счетохъ за нужно да ви пиша и по-моля — да се подвизавате за вѣрата, *веднажъ завинаги* предадена на *светиите*“ — 1—3.

„Благодать и миръ ... на всички васъ, които сте въ Римъ възлюбени Божи, призвани *светии*“ — Рим. 1, 7.

„Вашиятъ плодъ е *святостъ*, а краятъ — животъ вѣ-ченъ“ — 6, 22.

„Духъ Светий, по волята на Бога, ходатайствува за *све-тиите*“ — 8, 27.

„Помагайте на *светиите* въ тяхните нужди“ — 12, 13.

„А сега отивамъ въ Иерусалимъ да послужа на *све-титите*, защото Македония и Ахаия благоволиха да напра-вятъ нѣкое подаяние за бедните *светии* въ Иерусалимъ ... за да бжде службата ми въ Иерусалимъ благоприятна на *светиите*“ 15:25, 26, 31.

„Препоръчвамъ ви Фива, наша сестра, дякониса при църквата въ Кенхрея; приеете я както прилича на *светии*... Поздравете Филолога и Юлия, Нирея и сестра му, и Олим-пана, и всички съ тяхъ *светии*. Поздравете се единъ други съ *свето* цѣлуване“ 16:2, 15—16).

„Павелъ, призванъ апостолъ Исусъ Христовъ, по воля Божи, и братъ Состенъ — на църквата Божия въ Коринтъ, на осветените въ Христа Исуса, на призиваните *светии*“ ... 1 Кор. 1, 1—2.

„Божият храмъ е *святъ*; а тоя храмъ *сте вие*“ — 3, 17.
 „Смѣе ли нѣкой отъ васъ, кога има тѣжба съ другия,
 да се сѣди предъ нечестивците, а не предъ *светиците*“ — 6, 1.
 „а сега тѣ сж *свети*“ — 7, 14.

„Тѣй е по всички църкви между *светиците*“ — 14, 3.
 „А колкото за събиране милостиня за *светиците*“ — 16, 1.
 „И че се посветиха да служатъ на *светиците*“ — 16, 13.
 „Поздраветъ се единъ други съ *свето цѣлуване*“ — 16, 20.
 „Павелъ, апостолъ на Иисуса Христа по воля Божия, и
 братъ Тимотей, до Църквата Божия въ Коринтъ заедно съ
 всички *светии* по цѣла Ахаия“ . . . — 2 Кор. 1, 1.

„Да приемемъ тѣхния даръ и участие въ услужване на
светиците“ — 8, 4.

„А за помагане на *светиците* считамъ излишно да ви
 пиша“ — 9, 1.

„Защото извършването на тая служба не само запълня
 лишенията на *светиците*, но и у мнозина извиква обилни
 благодарности къмъ Бога“ — 9, 12.

„Поздравете се единъ други съ *свето цѣлуване*. Поздра-
 ваватъ ви *всички светии*“ — 13, 12.

„Павелъ, апостолъ на Иисуса Христа по воля Божия —
 до намиращитъ се въ Ефесъ *светии* и вѣрващи въ Христа
 Иисуса“ . . . — Еф. 1, 1.

„За да бждемъ *свети и непорочни* предъ Него“ — 1, 4.

„Като чухъ за вашата вѣра въ Христа Иисуса и за
 любовта къмъ *всички светии*“ — 1, 15.

„Да просвѣти очитъ на сърдцето ви, та да познаете, въ
 що се състои надеждата на тия, които сж *призвани* отъ Него,
 какво е богатството на славното Негово наследство за *све-
 тиците*“ — 1, 18.

„И тѣй, вие не сте вече чужди и пришелци, а съграж-
 дани на *светиците* и свои на Бога“ — 2, 19.

„Вкоренени и утвърдени въ любовъ, да можете проумѣ
 съ *всички светии*, що е ширина и дължина, дълбочина и
 височина“ — 3, 18.

„А блудство и всѣка нечистота или користолюбие дори
 и да се не споменуватъ между васъ, както прилича на *све-
 тии*“ — 5, 3.

„Павелъ и Тимотей, раби Исусъ Христови,—до всички въ Христа Исуса *светии*, които се намиратъ въ Филипи“—Филип. 1, 1.

„Поздравете всѣки *светия* въ Христа Исуса. Поздравяватъ ви *всички светии*, а особено които сж отъ кесаревия домъ“—4, 21—22.

„Павелъ, апостолъ на Исуса Христа по воля Божия, и братъ Тимотей, — до *светитѣ* и вѣрни въ Христа Исуса братя въ Колоса“ . . . Кол. 1 1-2.

„Който ни направи способни да участвуваме въ наследството на *светиитѣ*“—1, 12.

„За да ви представи *свети, непорочни и безукорни* предъ Себе Си“—1, 22.

„Тайната скрита отъ вѣкове и родове, а сега открита на *светиитѣ Му*“—1, 26.

„И тъй, като избраници Божии, *свети* и възлюблени, облечете се въ . . .“—3, 12.

„Тази е волята Божия: да бждете *осветени*, да се въздържате отъ блудство, всѣки отъ васъ да умѣе да запазва своя съсждъ въ *светостъ и честъ* . . . Защото Богъ не ни призва къмъ нечистота, но къмъ *светостъ*“—1 Сол. 4, 3—7.

„Заклевамъ ви въ Господа да прочетете това послание на всички *свети братя*“—5, 27.

„Когато Той дойде, за да бжде прославенъ въ оня день всрѣдъ Своитѣ *светии*“—2 Сол. 1, 10.

„За вдовица да се приема жена не по-долу отъ шейсетъ години, водила единъ мъжъ, известна съ добри дѣла: ако е деца отхранила, странници пригледвала, нозе на *светии* омивала“ . . . 1 Тим. 5, 10.

„Който ни спаси и повика къмъ *свето* звание“—2 Тим. 1, 9.

„Понеже слушамъ за твоята любовъ и вѣра, която имаше къмъ Господа Исуса и къмъ всички *светии*“—Фил. 5.

„Понеже чрезъ тебе се успокоиха сърдцата на *светиитѣ*“—7.

„Затова, братя *святи*“ . . . — Евр. 3, 1.

„Като послужихте и служите на *светиитѣ*“—6, 10.

„Та да участвуваме въ Неговата *светостъ*“—12, 10.

„Залѣгайте да имате миръ съ всички и *светостъ*, безъ които никой нѣма да види Господа“—12, 14.

Хилядогодишниятъ срокъ.

И така, Царството Божие отдавна е дошло и светителствувани често пжти отъ свѣта, но царуватъ съ Господа и въ Господа, т. е. съ Неговата благодатна помощъ, живѣща въ душитѣ имъ, отъ които прогонва далечъ всѣки грѣхъ и нечистота. Отдавна тече и хилядогодишниятъ срокъ, защото времето, което е обозначено съ думитѣ *хиляда години*, защото е времето отъ първото до второто Христово дохождане, това то е казано изрично въ съответнитѣ пророчески мѣста, или, — както уточнява св. Андрей Кесарийски, *отъ въплощението Христово до пришествието на антихриста*.

„Хиляда години“, това е времето на първото възкресение, времето, презъ което грѣшниците ще се обръщатъ отъ лошитѣ си дѣла и чрезъ благодатта Христова ще оживѣватъ и ще бждатъ живи. Изразътъ „хиляда години“ въ никакъвъ случай не може да се разбира буквално. „Хиляда години“ значи: *свършено число*¹⁾, т. е. дълго време, много време, презъ което Евангелието на царството трѣбва да се проповѣдва по цѣлата вселена за свидетелство на всички народи (Мат. 24, 14), време, презъ което на християнитѣ е дадена възможность да достигатъ „до пълната възраст на Христовото свършенство“ (Еф. 4, 13), време необходимо, докле възкисне всичкиятъ квасъ (Мат. 13, 33), докле камъкътъ изпълни цѣлата земя, време достатъчно дълго, за да могатъ да се спасятъ всички ония, които Богъ е предугадалъ, че ще Го обикнатъ, и ги е „предопредѣлилъ да бждатъ сходни съ образа на Сина Му, та Той да бжде първороденъ между многото братя“ (Рим. 8, 29—30).

Това се доказва и по другъ начинъ. Апостолътъ пише, че който е възкрѣсналъ въ първото възкресение е блаженъ, защото надъ него втората смъртъ нѣма власть (Откр. 20, 6). На друго мѣсто въ сжщата книга Самъ Спасителътъ казва: „Който побеждава, нѣма да бжде повреденъ отъ втората смъртъ“ (Откр. 2, 11). Очевидно е, че тукъ „побеждаване“ и „първо възкресение“ сж едно и сжщо нѣщо, защото иматъ едни и сжщи последици. Прочее, кой и какъ побеждава? — „Тѣ го победиха съ кръвта на Агнеца и съ словото на свое-

1) Св. Андрей Кесарийски.

свидетелствувани
дѣла съ кр
сто на свое
възкрѣсватъ.
на въ най-ш
Христа, хрис
вотъ въчент
иматъ отъ д
скончание
Всичк
сдържани
То е равн
рото При
Колк
Богъ Оте
„за оня д
Ангели, н
знае го
въ ржка
всичко
Отецъ е
то Мое“
безъ Не
(Иоан.
оня де
безъ ст
та, то
знае т
така д
скрита
все ед
нѣкой
Отецъ
но де
„они
3, 29
2, 9
Богъ

то свидетелство“ (Откр. 12, 11). Значи, светиите побеждават дявола съ кръвта на Агнеца (изкуплението Божие) и съ слото на своето свидетелство (нашето усилие). Чрезъ това тѣ възкръсватъ. Чрезъ вѣрата въ Господа Спасителя, разбира на въ най-широкъ смисълъ като животъ по заповѣдитѣ на Христа, християнинътъ възкръсва, побеждава, минава въ животъ вѣченъ. А тая възможность „ония, които сж Христови“ иматъ отъ деня на слизането на Св. Духъ и ще я иматъ до скончание вѣка.

Всичкото това време, — достатъчно дълго, — съставлява съдържанието на апокалипсическия изразъ „хиляда години“. То е равно на времето отъ откъртването на Камъка до Второто Пришествие.

Колко именно е дълъгъ тоя периодъ, това никой, освенъ Богъ Отецъ, не знае, защото никой, освенъ Него, не знае „за оня день и часъ“ (Мат. 24, 36). Не знаятъ това небесните Ангели, не го знае дори и Божиятъ Синъ (Мар. 13, 32). Т. е. знае го и Той, защото „Отецъ люби Сина и всичко е далъ въ ржката Му“ (Иоан. 3—35: „Отецъ обича Сина и Му показва всичко що Самъ твори“ (Иоан. 5, 20); „Всичко, що има Отецъ е Мое“ (Иоан. 16, 15); „И всичко Мое е Твое, и Твое-то Мое“ (Иоан. 17, 10). „Ако „всичко чрезъ Него стана, и безъ Него не стана нито едно отъ онова, което е станало“ (Иоан. 1, 3), то какъ може да бжде, че Той да не знае за оня день? Тоя, който е сътворилъ вѣковете, сътворилъ е безъ съмнение и времената; ако пъкъ е сътворилъ времената, то сътворилъ е и оня день: тогава какъ може Той да не знае тоя день, Който Той е сътворилъ?“¹⁾ Знаелъ е това Синъ така добре, както и Отецъ, обаче тази тайна е била толкова скрита и абсолютно никому нѣма да се повѣри отъ Сина, че все едно, че Той не я знае! Затова само тази претенция, че нѣкой отъ смъртните знае „времената и годините, които Отецъ е положилъ въ Своя власть“ (Дѣян. 1, 7) е достатъчно доказателство за безумието му!

Въ първото възкресение възкръсватъ *не всички*, а само „ония, които сж Христови“ (1 Кор. 15, 23; 3, 23; Гал. 5, 24; 3, 29). Макаръ, че Христосъ „вкуси смъртъ за всички“ (Евр. 2, 9), „та всички да повѣрватъ“ (Иоан. 1, 7) и макаръ, че Богъ „дълго време ни търпи, понеже не желае да погинатъ

1) Св. Иоанъ Златоустъ, на Матей, бес. 77, 1.

нѣкои, а всички да се обърнатъ къмъ покаяние“ (2 Петр. 3, 9). „Който иска да се спасятъ всички човѣци и да достигнатъ до познание на истината“ (1 Тим. 2, 4; Иез. 18, 32; 33, 11), обаче не всички приематъ „словото на примирението“ (2 Кор. 5, 19). „Своитѣ Го не приеха“ (Иоан. 1, 11). Невѣрващи винаги е имало и ще има чакъ до свършъка на вѣка. Свѣтътъ е билъ и ще бжде раздѣленъ на „Христови“ и нехристови, на „синове на свѣтлината и деня“ и „синове на нощта“ (1 Сол. 5, 5). Въ това обстоятелство се крие ключътъ за обяснението на много добросамарянски недоумения, които ние ще разгледаме по-нататъкъ. Всѣки си носи отговорността и послѣдствията за вѣрата или невѣрието си. „А на всички ония които Го приеха, на вѣрващитѣ въ Неговото име, — даде възможность да станатъ чедъ Божии; тѣ не отъ кръвъ, ни отъ похотъ плътска, нито отъ похотъ мжжка, а отъ Бога се родиха“ (Иоан. 1, 12—13). Наистина блажени и преблажени сж такива, защото втората смъртъ нѣма да ги повреди!

Второто възкресение

Както казахме, то ще бжде за *всички* умрѣли, „праведни и неправедни“ (Дѣян. 24, 15); то ще бжде възкресение на тѣлата отъ гробоветѣ (Иоан. 5, 28), събуждане на „спящитѣ въ земния прахъ“ (Дан. 12, 2), въздигане отъ праха кожата на Иова (19, 25), а не възкресение на души отъ грѣховната тъмнина; то ще бжде такова, каквото е било славното възкресение на Спасителя Христа, на възкрѣсналитѣ тѣла на много починали светии при издѣхването на Господа на кръста и слизането Му въ ада, когато и гробоветѣ се разтворили (Матей 27, 52 — 53), на Лазаря (Иоанъ 11, 1 — 44), на дъщерята на Иaira (Мат. 9, 18—26; Мар. 5, 22—43; Лук. 8, 41—56), сина на наинската вдовица (Лук. 7, 11—16), на Товита (Дѣян. 9, 36—42, на момъка Евтихъ (Дѣян. 20, 9—12) и на много други възкресения, засвидетелствувани отъ свещената история на Стария и Новия заветъ.

Докато първото възкресение съставлява единъ цѣло-жизненъ, дългъ и труденъ подвигъ на християнина отъ деня на повѣрването до смъртния му часъ, — второто възкресение ще бжде *моментално*: „изведнажъ, въ единъ мигъ на окото¹⁾“.

1) Изразътъ „на окото“, съществуващъ въ оригинала, въ българския синодаленъ преводъ липсва.

при последната тржба: ще затржи, и мъртвитѣ ще възкрѣснатъ нетлѣнни“ (1 Кор. 15, 52).

Второто възкресение ще произведе едно *измѣнение на тѣлата*, а именно, тѣ ще станатъ *нетлѣнни*, т. е. вѣчни. Това измѣнение ще претърпятъ и заваренитѣ отъ второто възкресение живи хора: „Ето тайна ви казвамъ: всинца нѣма да умремъ, ала *всинца ще се измѣнимъ*; изведнажъ, въ единъ мигъ на окоото, при последната тржба: ще затржи, и мъртвитѣ ще възкрѣснатъ нетлѣнни, *а ние ще се измѣнимъ*“ (1 Кор. 15, 51—52).

Второто възкресение ще бжде непосредствено преди и едновременно съ Второто Пришествие на Господа: „при последната тржба“ (1 Кор. 15, 52), „въ последния день“ (Иоан. 6:39, 40, 44, 54; 11, 24; Иовъ, 19, 25); Словото Божие ни дава следното разпредѣление на събитията въ „оня день“: 1) „веднага подиръ скръбъта на ония дни слънцето ще потъмнѣе, месечината не ще даде свѣтлината“ си, звездитѣ ще изпадатъ и силитѣ небесни ще се разклатятъ; 2) тогава ще се яви на небето знамението на Сина Човѣчески; 3) тогава ще се разплачатъ всички земни племена; 4) и ще видятъ Сина Човѣчески да иде на небеснитѣ облаци съ сила и слава голѣма“ (Мат. 24, 29—30). До този моментъ възкресението още не е станало. То започва сега: 5) „и ще изпрати Ангелитѣ Си съ грѣмогласна тржба и ще събератъ избранницитѣ Му отъ четиритѣхъ вѣтъра, отъ единия край до другия на вселената“ (Мат. 24, 31). Значи, най-напредъ имаме появата на Спасителя на облацитѣ; следъ това, по негова заповѣдь, свири тржбата; следъ това мъртвитѣ възкрѣсватъ отъ гробоветѣ. Това разпредѣление е спазено и у св. ап. Павла: „Самъ Господъ съ повеление, при гласъ на Аркангелъ и при тржба Божия ще слѣзе отъ небето, и мъртвитѣ въ Христа ще възкрѣснатъ първомъ“ (1 Сол. 4, 16). „Ще слѣзе отъ небето“, значи ще се яви на облацитѣ безъ да слиза на земята, защото малко подиръ това, когато тржбата затржи по Негова заповѣдь, и мъртвитѣ възкрѣснатъ и живитѣ се измѣнятъ, — праведнитѣ (живи и възкрѣснали заедно) ще бждатъ грабнати на облаци, за да посрещнатъ Господа въ въздуха и да бждатъ винаги съ Него (1 Сол. 4, 17).

Изразътъ на Евангелието: „и ще събератъ избранницитѣ Му отъ четиритѣхъ вѣтъра, отъ единия край до другия

на вселената“ (Мат. 24, 31), означава издигането на праведнитѣ на облаци, за да посрещнатъ Господа, както е казано въ Писанието: „Съберете при Мене Моитѣ свети“ (Пс. 49, 51). Съ това именно праведнитѣ ще бждатъ отдѣлени веднажъ за винаги отъ грѣшнитѣ, които нѣма да се издигатъ на облаци и нѣма да срещатъ Господа; тѣ ще си останатъ на земята, ще виждатъ на небето знамението на Христа и Господа съ праведниците на облацитѣ и горчиво ще плачатъ и трѣпнатъ отъ страхъ за предстоящия часъ (Откр. 1, 7: 6, 16). Защото въ сжщия моментъ Господъ съ праведниците ще слѣзе на земята и ще започне Страшниятъ Сждъ.

Всеобщото възкресение на мъртвитѣ, измѣненното на тѣлата, посрещането на Господа въ въздуха и Страшниятъ Сждъ, — всичко това ще стане едновременно, въ едно неизмѣримо кратко време, наричано: день „на гнѣва Господъ“, „на пламенния Му гнѣвъ“, день „на Неговата яростъ“, „день на бедствие“, „на отмъщение“: Иов. 20, 28; Пс. 109, 5; Пр. 11, 4; 24, 10; 25, 19; Ис. 13, 13; 34, 8; 61, 2; Иер. 46, 10; Иез. 7, 19; Соф. 1, 15—18; 2, 3; Рим. 2, 5; Откр. 6, 17;

„день Господень“, „день Божий“, „день на Господа“: Ис. 13, 6; Ам. 5, 18; Иоиль, 1, 15; 2, 1; Авд. 15; Соф. 1, 7; Зах. 14, 1; Мал. 4, 5; Дѣян. 2, 20; 2 Петр. 3, 12;

день на Сина Човѣчески, на Неговото дохождане: Лук. 17, 24; Мал. 3, 2;

день „на Господа нашего Иисуса Христа“: 1 Кор. 1, 8; 5, 5; 2 Кор. 1, 14; Филип. 1, 6;

день „Иисусъ Христовъ“: Филип. 2, 16; 2 Сол. 2, 2;

день на сждъ, сжденъ день: Мат. 10, 15; 11, 22; 11, 24; 12, 36; Мар. 6, 11; Дѣян. 17, 31; 2 Петр. 3, 7; 1 Иоан. 4, 17; Рим. 2, 5; 2, 16;

„оня день“: Ис. 2, 11; Иер. 30, 7—8; Зах. 14, 4; Мат. 7, 22; Лук. 6, 23; 10, 12; 17, 30; 1 Сол. 1, 10; 2, 3; 2 Тим. 1:12, 18; 4, 8.

„деньтъ“: 1 Кор. 3, 3; Евр. 10, 24.

Той е день *особень*: „великъ день“, „тоя день ще бжде день единственъ: нито день, нито нощъ“ (Зах. 14, 7); „нѣма подобень нему“ (Иер. 30, 7; Иоиль, 2, 11; Иуда, 6; Откр. 6, 17; 16, 14).

Второто пришествие съ възкресението и Страшниятъ Сждъ ще бждатъ не само въ единъ день, но и въ *единъ*

часъ и да
мигновен
3; 2 Сол.
„Ка

небето,
човѣчес

От
сждѣтъ
има ни
шестви
тестан
делфи

въ
сжд
(Ис
хвъ
на
13
ш
9)
9
л
с

часъ и даже въ единъ мигъ: изведнажъ, внезапно, неочаквано, мигновено: Соф. 1, 18; Лук. 21, 34, 1 Кор. 15, 52; 1 Сол. 5, 3; 2 Сол. 2, 8; Откр. 14, 7; 18:10, 17, 19; понеже:

„Както свѣтковицата, кога блесне отъ единия край на небето, свѣти до другия край на небето, тъй ще бжде и Синъ Човѣческий въ Своя день“ (Лук. 17, 24).

Огъ факта, че Второто пришествие, възкресението и сждътъ ще станатъ въ единъ мигъ, се вижда, че не може да има никакво хилядогодишно царство и следъ Второто Пришествие, както се ухитряватъ да бълнуватъ най-новитѣ протестантски сектанти, така наричащитѣ сами себе си „филадельфийци“¹⁾.

Втората смъртъ

Това е вѣчната участъ на грѣшнитѣ, т. е. вѣчната мжка, въ която тѣ, следъ кратката присжда на праведния Божи сждъ, ще отидатъ. Защото тѣ ще възкрѣснатъ за осжждане (Иоан. 5, 29), не ще устоятъ на сжда (Пс. 1, 5), ще бждатъ хвърлени въ външната тъмнина (Мат. 8, 12; 22, 13), въ мрака на тъмнината, запазенъ за тѣхъ во вѣки (2 Петр. 2, 17; Иуд. 13), ще бждатъ хвърлени живи (Пс. 54, 16), съ тѣлата и душитѣ (Мат. 10, 28; Лук. 12:4—5) въ геената огнена (Мат. 18, 9). въ огнената пещъ (Мат. 13, 42), въ неугасимия огнь (Мар. 9, 43—48), въ огнь вѣчный (Мат. 18, 8), приготвенъ за дявола и неговитѣ ангели (Мат. 25, 41), въ огненото езеро, заедно съ звѣра и лъжепророка, съ дявола и антихриста (Откр. 19:20; 20:10, 15; 21, 8), въ вѣчна мжка (Мат. 25, 46), въ вѣчна погибель (2 Сол. 1, 9), дето червеятъ имъ не умира и огньтъ имъ не угасва (Мар. 9, 44—46; Ис. 66, 24). Тамъ ще бжде плачъ и скърцане съ зжби (Мат. 8, 12; 13:42, 50; 22:13; 24, 51; 25, 30; Лук. 13, 28).

(следва)

1) В. Биль: „Теченіе времени отъ вѣчности до вѣчности“, перев. съ немѣцкаго, Варшава, стр. 31—35; В. Е. Блекстон: „Господь грядетъ“, перевели съ англійскаго Н. Н. и Рухама, Рига, 1927, стр. 1—240.